

الإسلام في مواجهة التحديات

د. محمد عمار



الإسلام

في مواجهة التحديات

د. محمد عسار



اسم الكتاب: الإسلام في مواجهة التحديات
 المؤلف: د. محمد عمارة
 إشراف عام: د. ياسر محمد إبراهيم
 تاريخ النشر: الطبعة الأولى - يناير 2007م
 رقم الإصدار: 22721 / 2006
 الترقيم الدولي: ISBN 977-14-3785-2

الإدارة العامة للنشر: 22 بن أحمد عباس، المهندسين، الجيزة
 ت: 3466431 (02) 3466434 فاكس: 3466434 (02) م.ب: 21 إمبابة
 البريد الإلكتروني لإدارة النشر: Publishing@nahdetmiser.com

المطابع: 80 المنطقة الصناعية الرابعة - مدينة السادس من أكتوبر
 ت: 3330387 (02) 3330253 - فاكس: 3330384 (02)
 البريد الإلكتروني للمطابع: Press@nahdetmiser.com

مركز التوزيع الرئيسي: 15 بن كامل صدقي - العجينة -
 القاهرة - م.ب: 96 القضاة - القاهرة
 ت: 5098821 (01) 3905855 - فاكس: 3905885 (02)

مركز خدمة العملاء الرقم المميز: 08001126222
 البريد الإلكتروني لإدارة البيع: Sales@nahdetmiser.com

مركز التوزيع بالإسكندرية: 308 طريق الحرية (أرشدى)
 ت: 3462090 (01)

مركز التوزيع بالمسورة: 47 شارع عبد السلام - مسرة
 ت: 2269675 (050)

موقع الشركة على الإنترنت: www.nahdetmiser.com
 موقع المبيعات على الإنترنت: www.enahda.com



للطباعة والنشر والتوزيع

أسستها أحمد محمد إبراهيم سنة 1998

احصل على أى من إصدارات شركة نهضة مصر (كتاب/CD)
 وتمتع بأفضل الخدمات عبر موقع البيع www.enahda.com

جميع الحقوق محفوظة © لشركة نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع
 لا يجوز طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أى جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية
 أو ميكانيكية أو بالتصوير أو خلاف ذلك إلا بإذن كتابي صريح من الناشر.

تقديم

عندما صدر كتابنا عن «الإسلام والتحديات المعاصرة» رأى فيه الكثيرون «دبواناً لخلاصات الأفكار» الجامعة للرؤية الإسلامية إزاء العديد من التحديات الشرسة التي تواجه الإسلام وأمته وعالمه في هذه السنوات.. سواء أكانت هذه التحديات:

١- خارجية.. غربية.. وذلك من مثل:

■ الغزو الفكري والقيمي الذي يحتاج مقومات الهوية الإسلامية عاملاً على نسخها ومسحها وتشويهها.

■ والغزو العسكري الذي يتجلى في عشرات القواعد العسكرية - لأمريكا وحلف الأطلنطي - ومئات الألوف من جنود الجيوش الغربية الجرارة التي غزت وتغزو العديد من ديار الإسلام والأساطيل الحربية التي تنتشر في بحارنا ومحيطاتنا لتنزع السيادة والاستقلال عن أوطان عالم الإسلام..

■ والنهب الاقتصادي لمئات من الشركات متعددة الجنسيات ومتعددة القارات التي تستنزف ثروات المسلمين، وتكرس الفقر والبؤس والتبعية في ديار الإسلام.. إلى آخر هذه التحديات الخارجية، إن كان لها آخر!

٢- أم داخلية التي تندرج تحت آفة «التخلف الموروث» عن عصور التراجع الحضاري في تاريخنا الإسلامي، وذلك من مثل:

■ القمع والاستبداد.

■ وغيبة الشورى والحرية.

■ والضيق بالآخر، النابع من ضيق الأفق، وآفة التعميم والإطلاق.

■ و«الحرفية» - الظاهرية» في التعامل مع التصوص..

■ والهجرة من «الحاضر» إلى «التاريخ» دون وعى بسفن هذا التاريخ.
■ والانقسام الفكرى الحاد بين علمانيين، يمثلون «خبراء» لا قلوب لهم» وبين إسلاميين يمثلون «فقهاء» لا عقول لهم» يحاصرون جميعاً تيار الإحياء والاجتهاد والتجديد.

■ والامية الثقافية والأبجدية التى نشأ أغلب طاقات الأمة.
■ والتشرذم القطرى، الذى يقطع أوصال الإسلام، فى عصر تتجه فيه القارات والحضارات إلى التضامن والتكامل والاتحاد.

■ وتحويل الكثير من النظم والحكومات بأسها إلى المنازعات الداخلية - مع شعوبها - ومع جيرانها - بدلاً من توجيهه إلى الأعداء الحقيقيين للإسلام والمسلمين. حتى لكأن هذه النظم والحكومات لم تسمع ولم تقرأ الوصف الإلهى لأمة محمد ﷺ ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩].



وإذا كان واقعنا الحديث والمعاصر يشهد على ترابط التحديات الخارجية بالتحديات الداخلية، بل وحرص الغرب الاستعماري - السياسى والدينى - والذى هو مصدر التحديات الخارجية - على «حراسة أمراضنا الداخلية»، كى لا يصح جسد الأمة وعقلها، فتنتفض محطمة أغلالها، ومنتصرة على سائر هذه التحديات، حتى لكأن هذا الغرب الاستعماري يكرر مع حاضرتنا صنيعة التاريخ مع الدولة العثمانية [٦٦٩ - ١٣٤٢ هـ = ١٢٩٩ - ١٩٢٢ م]، يوم حرس أمراضها حتى جاءت ساعة الإسقاط واقتسام التركة والأسلاب!



وإذا كانت الصحو الإسلامية التى تعاضم مدتها فى طول عالم الإسلام وعرضه - وخاصة فى العقود الأربعة الأخيرة - قد مثلت تحدياً أعظم فى مواجهة هذه التحديات الغربية، فلقد أصبحت المواجهة بينها وبين الهيمنة الغربية تحدياً جديداً أضيف إلى ما سبقته الإشارة إليه من تحديات الأمر الذى جعل عالمتنا الإسلامى أشبه ما يكون بساحة حرب عالمية ضروس بين الغرب وأمة الإسلام.

ولهذه الحقائق جميعاً، تصبح « الكناية الواعية » عن هذه التحديات، وتقديم الرؤية الإسلامية لجذورها، وتسليط الأضواء الإسلامية على معالم المواجهة لها، ومناهج النظر في فقه واقعنا واستشراف مستقبلنا - يصبح ذلك أحد أهم « الفرائض الفكرية » التي يتوجب على العقل المسلم أن يؤديها للإنسان المسلم في هذه اللحظات.. ولذلك - وأداء لبعض هذه الغريضة - يصدر هذا الكتاب [الإسلام في مواجهة التحديات] لمواصلة السير على درب إيقاظ العقل المسلم على ما يواجهه من التحديات، والله أرجو أن يتقبله، وينفع به..
إنه - سبحانه - خير مسئول.. وأكرم مجيب..

القاهرة في ٢٤ جمادى الآخرة سنة ١٤٢٧ هـ
١٩ يولية سنة ٢٠٠٦ م

د. محمد حنارة

الاستراتيجية الغربية لتنصير المسلمين ودور الكنائس المحلية فى التنصير



■ لقد عاشت الكنائس النصرانية فى الشرق الإسلامى قرونًا طويلة وهى تدرك أن الإسلام هو الذى أنقذها وأنقذ نصرايتها من الإبادة الرومانية التى امتدت منذ ظهور المسيحية وحتى الفتوحات الإسلامية؛ ففي تلك القرون الستة عاشت النصرانية الشرقية - تحت نير الاستعمار الرومانى - ديانة سرية مضطهدة ومطاردة ومتهمه بالهرطقة، حتى لقد اغتصب الرومان كنائسها وأديرتها بعد تدينهم بالنصرانية، منذ الانشقاق الذى حدث فى «مجمع خلقدونية» سنة ٤٥١م، وتكون «المذهب الملكانى» الرومانى، المعادى للنصرانية الشرقية، فتواصل الاضطهاد الرومانى للنصرانية الشرقية بعد اعتناق روما للنصرانية، كما كان الحال فى عصر وثنية الرومان.

ولقد استمر هذا الاضطهاد الذى هربت منه قيادات النصرانية الشرقية إلى الصحارى والجبال والمغارات، والذى تؤرخ الكنائس الشرقية حتى الآن بسجازه ضد أنصارها، فتسميه «عصر الشهداء».

عاشت النصرانية الشرقية هذا التاريخ حتى جاء الفتح الإسلامى فحرر أوطانها من القهر السياسى والحضارى والثقافى والاقتصادى، وحرر ضمير رعاياها من القهر الدينى.

وظلت هذه النصرانية الشرقية وكنائسها واعية بذكرىات هذا التاريخ الدموى، وعارفة ومعلنة عن فضل الإسلام وفتوحاته التحريرية فى إنقاذها من الهلاك والانقراض.

■ فشهد العيان على الفتح الإسلامى لمصر، الأسقف «يوحنا النقيوسى» هو القائل: «إن الله الذى يصون الحق لم يهمل العالم، وحكم على الظالمين، ولم يرحمهم لتجرئهم عليه، وردهم إلى يد الإسماعيليين - العرب المسلمين - ثم نهض

المسلمون وحازوا كل مصر. وكان هرقل (٦١٠ - ٦٤١ م) حزينًا. وبسبب هزيمة الروم الذين كانوا في مصر - وبأمر الله الذي يأخذ أرواح حكامهم - مرض هرقل ومات. وكان عمرو بن العاص [٥٠ ق.هـ - ٤٣ هـ = ٥٧٤ - ٦٦٤ م] يقوى كل يوم في عمله، ويأخذ الضرائب التي حددتها، ولم يأخذ شيئًا من مال الكنائس، ولم يرتكب شيئًا ما، سلبيًا أو نهيًا، وحافظ على الكنائس طوال الأيام^(١).

■ كما تحدث هذا الأسقف عن الأمان الذي أعطاه عمرو بن العاص للبطريرك «بنيامين» (٣٩ هـ - ٦٥٩ م) - لبطريرك المصريين - الذي كان هاربًا من مطاردة الرومان ثلاثة عشر عامًا، وعن عودته إلى رعيته واستقبال عمرو بن العاص له، وزيارة البطريرك للكنائس التي حررها له الإسلام، والسعادة التي عبر عنها وأعلنها بما صنع الفتح الإسلامي للنصرانية المصرية. فقال الأسقف يوحنا النقيوسي:

«ودخل الأنبا «بنيامين» بطريرك المصريين، مدينة الإسكندرية، بعد هربه من الروم ثلاثة عشر عامًا. وسار إلى كنائسه، وزارها كلها، وكان كل الناس يقولون: هذا النقي، وانتصار الإسلام كان بسبب ظلم هرقل الملك، وبسبب اضطهاد الأرثوذكسيين. وهلك الروم لهذا السبب، وساد المسلمون مصر، وخطب الأنبا «بنيامين» - في دير «مقاريوس» - فقال: لقد وجدت في الإسكندرية زمن النجاة والطمأنينة اللتين كنت أشتدما بعد الاضطهادات والمظالم التي قام بتمثيلها الظلمة المارقون»^(٢).

■ وبعد الأسقف «يوحنا النقيوسي» بعدة قرون يشهد الأسقف «ميخائيل السرياني» على ذات الحقيقة فيقول عن تحرير الإسلام للنصرانية المصرية والشرقية، وعن سماحة الإسلام مع نصارى مصر:

«لم يسمح الإمبراطور الروماني لكنيستنا المونوفيزيتية - «القائلة بالطبيعة الواحدة للمسيح» - بالظهور، ولم يصغ إلى شكاوى الأساقفة فيما يتعلق بالكنائس التي نهبت، ولهذا فقد انتقم الرب منه.

لقد نهب الرومان الأشرار كنائسنا وأديرتنا بقسوة بالغة، واتهمونا دون شفقة، ولهذا جاء إلينا أبناء إسماعيل من الجنوب لينقذونا من أيدي الرومان، وتركنا العرب نصارس عقائدنا بحرية، وعشنا في سلام»^(٣).

(١) [تاريخ مصر ليوحنا النقيوسي: رؤية قبطية للفتح الإسلامي] ص ٢٠١، ٢٢٠. ترجمة ودراسة: د. عمر صابر عبد الجليل. طبعة القاهرة - دار عين سنة ٢٠٠٠ م.

(٢) البصير السابق، ص ٢٢.

(٣) د. سمير أبو الخير سليم [تاريخ مصر في العصر البيزنطي] ص ٦٢. طبعة القاهرة دار عين سنة ٢٠٠٦ م.

■ ولما حرر عمرو بن العاص كنانس مصر وأديرتها من الغتصاب الرومانى، وردھا إلى أهلها «خرج للقائه من أديرة وادى النطرون سبعون ألف راهب، بيد كل واحد عكان، فسلموا عليه، وكتب لهم كتاباً «بالأمان» هو عندهم» (١) - فى أديرتهم .

■ وحتى القرن العشرين، ظل المؤرخون النصارى الوطنيون يشهدون على هذه الحقيقة - حقيقة إنقاذ الإسلام للنصرانية الشرقية من الإبادة الرومانية - فكتب صاحب كتاب «تاريخ الأمة القبطية» - يعقوب نخلة روفيله - (١٨٤٧ - ١٩٠٥م) يقول:

«ولما ثبت تقدم العرب فى مصر شرع عمرو بن العاص فى تطمين خواطر الأهلى واستمالة قلوبهم إليه، واكتساب ثقتهم به، وتقريب سراة القوم وعقلائهم منه، وإجابة طلباتهم.

وأول شيء فعله من هذا القبيل: استدعاء «بنيامين» البطريك، الذى اختفى من أيام هرقل ملك الروم، فكتب أماناً أرسله إلى جميع الجهات يدعو فيه البطريك للحضور، ولا خوف عليه ولا تثريب، ولما حضر وذهب لمقابلته ليشره على هذا الصنيع أكرمه، وأظهر له الولاء، وأقسم له بالأمان على نفسه وعلى رعيته، وعزل البطريك الذى كان أقامه هرقل، ورد «بنيامين» إلى مركزه الأصلى معزراً مكرماً. وكان «بنيامين» موصوفاً بالعقل والمعرفة والحكمة، حتى سماه بعضهم (بالحكيم). وقيل إن عمراً لما تحقق ذلك منه، قربه إليه، وصار يدعو فى بعض الأوقات ويستشير فى الأحوال المهمة المتعلقة بالبلاد وخيرها، وقد حسب الأقباط هذا الالتفات منة عظيمة وفضلاً جزيلاً لعمرو.

واستعان عمرو فى تنظيم البلاد بفضلاء القبط وعقلائهم على تنظيم حكومة عادلة تضمن راحة الأهالى، فقسم البلاد إلى أقسام يرأس كل منها حاكم قبطى ينظر فى قضايا الناس ويحكم بينهم، ورتب مجالس ابتدائية واستئنافية مؤلفة من أعضاء قوى تراهة واستقامة، وعين نواباً من القبط ومنحهم حق التدخل فى القضايا المختصة بالأقباط والحكم فيها بمقتضى شرائعهم الدينية والأهلية.

(١) المرجع السابق، ص ١٩٤.

وكانوا بذلك فى نوع من الحرية والاستقلال المدنى، وهى ميزة كانوا قد جردوا منها فى أيام الدولة الرومانية.

وضرب عمرو بن العاص الخراج على البلاد بطريقة عادلة، وجعله على أقساط، فى آجال معينة حتى لا يتضايق أهل البلاد.

وبالجملة، فإن القبط نالوا فى أيام عمرو بن العاص راحة لم يروها من أزمان^(١). نعم، ظلت الكنائس المحلية فى الشرق الإسلامى طوال قرون عيشها المشترك مع الإسلام واعية بهذه الحقائق، وذاكرة لها، ومتذكرة لأثارها؛ ولذلك، انخرطت مع رعيبتها - طوال هذه القرون - قائدة مجت فى الأمة الواحدة، وأسهمت فى بناء الحضارة الإسلامية الواحدة. وانتمت إلى مكونات الهوية الواحدة التى جمعت بين الجميع - هوية اللغة - والتاريخ - ومنظومة القيم والأخلاق - مع التنوع والتمايز فى عقائد الدين.

■ وفى ضوء هذه الحقائق التاريخية التى شهد عليها وبها الأساقفة والمؤرخون، والتى أثمرت قدراً من الاندماج القومى والحضارى والثقافى، ونماذج من العيش والتعايش المشترك، صار مضرراً للأمثال ونموذجاً للاحتذاء - فى ضوء ذلك يأتى السؤال - الذى يحير البعض - عن السر الذى جعل قطاعات عديدة - ومتنفةذة - وأحياناً قائدة - فى هذه الكنائس - تتحول عن حذرها التاريخى من العمل على تفصير المسلمين لتتخبط فى عملية التفسير - وبالأشراك مع من؟ مع الغربيين؛ أحفاد الذين اضطهدوا الأسلاف؛ ضد من؟ ضد المسلمين، أحفاد الأسلاف الذين حرروا أولئك الأسلاف؟



لقد بدأ التنصير - الذى يسمونه تبشيراً - كجزء من الغزوة الاستعمارية الغربية للشرق، مارسته مذاهب النصرانية الغربية - البروتستانت والكاثوليك - وكانت سهام هذا التنصير - فى مراحله الأولى - موجهة ضد أبناء الكنائس الشرقية؛ لأنهم الأقرب فى الاستجابة لمذاهب نصرانية بينها وبينهم وجوه شبه كثيرة.. ولما كانت عليه كنائسهم الشرقية من جمود وتخلف وجاهل وتقليد، ولما كان فى موالاتهم مذاهب المستعمرين من امتيازات.

(١) يعقوب نحلة روفيلة، تاريخ الأمة القبطية، ص ٥٤ - ٥٧ - تقديم: نجوت جيرة، الطبعة الثانية - القاهرة، مؤسسة مار موسى لدراسة التاريخ - سنة ٢٠٠٠م.

لكن، وجهة هوجي الغرب السياسي والسياسي في الإسلام لم يفرح
عن أي من قواعده الراسخة في مبادئ الدولة، بـسببه والاحتفاء به
وأنه لم تتم أي علمنة حقيقته في عالم الإسلام وقد سبب محله سيئاً
انصاره في كثير من البلدان. في سنة ١٩٩١م، في سنة غير موفقة
لإسلامه في

[illegible]

والتي تقف بين بين

الإصلاح الذاتي، أصبح

مكان العالم الإسلامي من

ضعفاته

وهذه هي الفلسفة

■ وهذا الأسبوع - السنة على ما يقدره المسيحيون - اختار فيه الغرب
سنة سيحار بالسلام على ما كان - مراجعة على ما كان -
تهوى فيها الخطر الشيوعي - احذر احذر رد العرب

وعن هذه الحقيقة تتحدث مجلة

بعد سبعة الكيلومترات، نجد في الكعبة قبة محمد بن عبد الله
السنوسي وبالقسمه التي هي عرسه، في السلاخه هي في السلاخه في السلاخه
من بين القباب الموحديه هي حجرة في السلاخه في السلاخه في السلاخه
الحديثة بنسب سبعة من السلاخه في السلاخه في السلاخه في السلاخه
وحققى لحيته ب سلاخه في السلاخه في السلاخه في السلاخه في السلاخه
افان من شايها في السلاخه في السلاخه في السلاخه في السلاخه في السلاخه
المعوى

ان هـ هو اعز الناسى و اعز الحرى على الاسلام واحده عدوا واحدا
 محل الخطر الشوعى - الذى انهار - وذلك لاستعصاء الإسلام على العلمنة
 والتهمس وبغاه مبيد شامل للدين والدولة والدنيا والاخرة، والسياسة
 والدين والعمران وقصر الحوامل لعربة لحصره فى المحارب والشعائر
 وانطقوس والعبادات وتوثق رب المستبين وبرور اوص بهم لطيفى لعربى
 بقدا اتخذوه عدو و علمو عليه لمرر اصحوره مقبلا ومركب ببعاء
 المقاومة وروح الحب بتجرير ام الاسلام وعينه وحصد بدمر لهنمة
 عربة وهو بنو حى لى للحد و عذبت صلبى على عود * عربى هو
 احداه ولتقدم واستجوس



وعنى حبه لعرب العربى كذا البارز مع العرب بسدى في اسوفا
 الاسلام وكما اعلى من قبل احصائه العربيه بحصره خطوه زبدانية
 وبغاهيه وبذخيره مستور و لمتك رائد هـ هـ هـ
 كبايس لخطه سرحد

بقا تحدى بركة كذا في مسوفا البصير في بوسر كذا هـ هـ
 ان اصحده الا احدى في مصر هـ هـ هـ بطة عود في بوسر و هـ هـ
 حه هـ هـ هـ خطوه في مصر بوسر مصر هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 بوسر الاسلام في مصر

كفا تدرب شهد عرب كذا في الاسلام و هـ هـ هـ هـ
 انبى قد مر بعد حكيمه بوسر انبى هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 لاجب بوسر بفضل عه هـ هـ لاجب اسر بصرامه في احمد الاسلام في هـ
 كثر بضم لاجب عه بكة هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 بصرامه محبته بضم بوسر هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 بوسر هـ هـ هـ بوسر بوسر بوسر بوسر بوسر بوسر بوسر
 بوسر الاسلام و لى في مصر بوسر الاسلام بوسر بوسر بوسر
 انبصر بوسر في احل احراق الاسلام في مصر و هـ هـ

النبى جاد عربى في مصر بوسر هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 ٢ انبصر بوسر هـ هـ ٣٢٩ هـ هـ ٣٢٣ هـ هـ هـ

■ كما تحدثت هذه «البرتوكولات» عن معالم هذا الدهاء في اخفراق الإسلام
والتي تنتشر ضمن ما تتمثل - في التنصير من خلال الثقافة الإسلامية
والمصطلحات البلاغية واستغلال الموروث الإسلامي عن طريق التحريف
والتأويل - فقالت هذه «البرتوكولات

أنه من الممكن في بعض الأحيان أن نعرفه ونتعرفه
بصحة من غرضه مع إعطاء اهتمام خاص للثقافة الإسلامية، وبكيفية
بحرورة خاصة، واستند في ذلك الأدلة القرآنية للأسماء الإيجابية المعروفة
والسلبية. لذلك استعملت في تفسيرات القرآنية في ترجمة الإصحاح (١) و (٢)
و (٣) في التفسير من أجل التمييز على أساس ما يولد من تأثيرات
خبرية تصبح عملية التفسير من أحمره إلى غير داخل الكبار، كما يترك
أثره في التفسير، في حين أن هذا الأخير

■ ولم يبق هذا الأمر من حيث الأدلة في تفسيره، بل في تفسيره
بشكله وبشكله، كما في تفسيره، كما في تفسيره، كما في تفسيره
الأمريكية من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)
كبار كرامة الفاتيكاني عن الصحة الإسلامية على حد ما في هذا
حديث «أوعى» التحدوي الإسلامي، كما في التفسير، كما في التفسير
الأمريكي من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)
بالحسن أنه يمكن لهذا

في الإسلام يشكل تحدياً بالمسبة، في واقع الأمر، في واقع الأمر، في واقع الأمر
لي أن يكون خبيراً صليفاً كي يلاحظ تفاوت بين هذا التفسير وبين
بذلك، من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)
بذلك، من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)
التفسير، من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)
غير محتمل

بذلك، من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)
بذلك، من حيثها في (١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) و (٧) و (٨) و (٩) و (١٠)

(١) المصدر السابق، ص ٤٩

(٢) المصدر السابق، ص ٤٩

(٣) المصدر السابق، ص ٤٩

وَعَلَيْهَا لَمُتَعَمُّ بِرُحْمِهِ إِلَى الْفَيْحِيِّ، لَقَدْ وَصَّيْتُ الْعَرَبَ عَلَى الْعَمْرِ وَالْعَبَسِ.
الْعَبَسَ، مَعَكَ أَيْ الْعَبَسَ، وَكَانَ يَسْأَلُ فِي بَعْضِ الْأَسْأَلِ، بَعْضُ رِي
أَبْنِ وَشَدَّادٍ فِي تَرْجُومَةِ سَطُوحٍ قَرِيبَةٍ مِنْهُ، يَتَكَلَّمُ بِصُورَةٍ عَمِيقَةٍ فِي
بَعْضِ الْأَسْأَلِ، وَهُوَ الْكَافُوسُ خَوِصًا فِي عَرَبِيَّتِهِ وَتَعَلُّمِهِ الْعَرَبِيَّةَ
حَدَّثَ بِقَارِئَةٍ وَجَدْتُهَا فِي الْمَسْجِدِ الْأَيْمَنِ أَيْ فِي تَعْلِيمِهِمْ وَعَلَى أَلْفِ طَبِيبٍ
الْقَضَائِي فِي بَعْضِ الْأَسْأَلِ، وَكَانَ يَتَكَلَّمُ بِصُورَةٍ عَمِيقَةٍ أَيْ فِي بَعْضِ
بَعْضِ الْأَسْأَلِ، وَكَانَ يَتَكَلَّمُ بِصُورَةٍ عَمِيقَةٍ أَيْ فِي بَعْضِ
يَتَكَلَّمُ بِصُورَةٍ عَمِيقَةٍ أَيْ فِي بَعْضِ
يَتَكَلَّمُ بِصُورَةٍ عَمِيقَةٍ أَيْ فِي بَعْضِ
يَتَكَلَّمُ بِصُورَةٍ عَمِيقَةٍ أَيْ فِي بَعْضِ

■ هكذا تم الاحتفال باليوم العربي بعد ان كان من السرفلة و به عبقها في
محيط العربي بنصره استند كـ سبق وحقته العرب استند في معونة
للعلمانيين الشرعيين ووضعتهم في عتبة العرب في الاسلام بهذا كسر
سكة الاسلام وخلق سمعة حرة في عالم الاسلام لتترك
الحضاري العربي

وفي إضمار هذا المخطط المكتوب بالشعب السري ر ج د هـ ز ح ط ي
 زكريا بطرس» فحصى الكيسة الأريوية كسب- منضربة ودهية ناعمة في
 تصوير لاسميين من أجل حفظه المدة وحينئذ يتركه

على ان يصاحبه

تعارف صحیح ہی ملے



لماذا دستور الأسرة المسلمة؟

[illegible][illegible]

عبد الحميد بن صالح، أخصيه طبيب الفقه الإسلامي في عهد
الملك - يوصي العبد بي

[illegible]

وكانت تطوّر عددهم الإسلام في عروبة البلاد، ولا سيما في أحياء على عرش
 الاستقلال كمدن الجيزة والاستيفاء و سوسة شيوخه في
 الأقباط والأحياء



ولا أعزو فكرى العربى في مصر إلى من كان له الإسلام سريعا
 وقد بعثوا بأخبار على استجداء من كان سعة نفس، إن كان من طائفة
 ابنه شمس ومصر في المصطفى - - - لكي لا يشعر البعض بالإسلامي قسطنطين
 لأنه مطروحة ولا عرق في بعض هذه العروكة على عرشه لا
 في مصوفاً لغيره - - - كبر الحد في حرسه سرقة في
 جاء العرو شمس - - - سرده جراً وفي سرقة عروبة التمدد في مصر
 جاء في الوقت - - - استجداء في سرده عرشه «محاصرة» بهذا العرو الفكر
 من حشيش حياض وأند في

بعد ما استأمن القبايل في مصر ولا إلى ميادين الممارعات التجارية - - -
 سويس في مصر - - - في مصر في سنة ١٨٦٦م
 في مصر - - - ١٢٣٦ ١٢٣٩ ١٨٢٢ ١٨٦٣م - - -
 في مصر - - - سنة ١٨٦٦م التي تقضى - - - بالقانون الوضعي
 من الأقاليم والمصريين حتى جاء في سويس في مصر

ثم جاء في مصر هذا الأمر إلى مصر في مصر - - -
 تجارية إلى مصر في مصر - - - اشيت «المحاكم المخصصة»
 في مصر - - - [١٢٤٥ ١٣١٢هـ = ١٨٣٠ - ١٨٩٥م] - - -
 في مصر - - - ١٨٢٥ ١٨٩٩م «وذلك في سنة ١٨٧٥م - - -
 محاكم في مصر في مصر - - - في مصر - - -
 في مصر - - - ١٨٨٢م - - -
 في مصر - - - في المحاكم الأهلية المصرية - - -
 في مصر - - - في مصر - - -
 في مصر - - - في مصر - - -
 في مصر - - - في مصر - - -

بمقتضى الاحكام من القران الكريم من الاحتكام بحكمي بغيره لا سيما
المسماة وتلقب بالحدود منصوصة فيها على حد في الاسلام وتسمى
سرجعة الاسلام لان من عرفها وعرض على مؤسسها بعد وفاته
وايعن الاسلامي حدها بغير الاسلامي في هذا البلد

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم
بما
في
الكتاب
والنور
والله
العليم
الخبير

[illegible]

بعم هذا هو عيدا في سماعه عنه بعرض ادق الدقة كي يفتخر
على ادب صدره - وبعده وسائلا بعه بخطر زاد بوعده ادبه
وعنده في سماع الصريح في تحقيق النفع الحسنة انه بونه الاذرا
محلف الاعد



وهذا في خلافة الائمة وهي بخر بقاء في بقاء بقاء
وهي بخر بقاء في بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
الاسلامه وبعده بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
لا يراى بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
هي بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
اسم بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
الائمة وبعده بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء

بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء
بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء



الأيدولوجيات في خدمة المصالح

[illegible]

١٠ فلاستعمار يروض في الذي غير الذي عسره حرو - قد يسيو - والام قد
يوسر بتحقيق استعلاء حرو . اسير اس استعلاء اس في و غ في يسيو .
اسرو حرو - اس في حرو - يسيو اس في اس في اس في اس في اس في
و حرو اس اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في
اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في
فكر اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في
اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في اس في

■ وعلى حقبة الحروب الصليبية القديمة [١٨٩ - ٦٩٠ م - ١٠٩٦ - ١٢٩١] كانت عبر الصليبيين الكنائس على طرق القديس يوحنا وعيسى ارضه الخصبة وعلى خزائنه التي تعرف على الانجوس

تكتب علفت هذه المصاحح يد يد اسرة مغلاف العمدة المسححة قفر
المسحح ومكانه حبة والفقر. أمرا الأقص من حرام حرام به احبه
ويده بي سكويف علف حتى لم غير يد يد هذه الحرب المصلحة
شي على يد الله ويعبد اليه في حرب في حة انه علف

وبوكر هذه الحقيقة نحن المصنف على حصص انباء الى ان هذه الصورة
الصليبية اورب . انبى ١٠٨٨ ١٠٩٩ م فى غرب . انبى ع
بكلير عوب بحوى غرب سنة ١٠٩٥ م . وى د طهم بها قد

بمن كنم جصص كونا لا حوزة قد برون لى فى صورة ص
لاسلام بن الاسبحه على يتم حد لا تستخدمها بعضكم قد بعض
قالحرر بوقية بعبدة لا فى فى حوزة عبد وى فى لا كس
مربة واحدة ب فى فاليم اسيا بحملتها مع عناها وخرابى عبد الحساء
فاجدو محبة غير لى قدس وحبوا الارضى بعبدة ب ارضى محبى
بسم سكوف بواكم عهد الارض حسب القاط برون بخص بوعسلا
وحدية اورسيم فى قطر الارض المذكورة ولا كى لمحبته لمبائه برون
ببواب اعصوا بسلحس بسف ببابى بطرسية و كسوا بى اى بكم
بجراى اسكاف لب وبه الارض فادابا بعبدة ب على اعدائكم بعبدة
لسرى بكون لكم بعبدة وبمباد

هك اجلعت اربى بخرابى الارضية لى لا بخصى بخرابى بعبدة
السبوبة لاديه ومن هذه بعبدة بعبدة بعبدة بعبدة بعبدة
بعبدة الفكرية وعبدة بعبدة بعبدة بعبدة بعبدة بعبدة
فبب بعبدة الاسلحه الدينية والادبوية بعبدة



علاقة المسلم بالآخر الديني

في دولة عبودية وحشية عبودية سر سوي الله بالأساس حيدر
المنسقة للإسلام في العهد الجديد لأحرار الدنيا الكندي عبد الواسع في عهد
والنصر والخصوس والصلح بينهم بعد حصار شهد الحصار عبودية استمر على
هذه الفلسفة الأساسية في ذلك السوي صليبي هذه عبودية وعبدية
جداً في دراسة وحيد في باب من عبودية في حد كبير عبودية - بحرية
الإسلامية ووجدت عدم الإسلام

وإلى هذه العبودية في سوي في الحقيقة الكندي - سوي دولة استبدادية
عبودية التي وصفتها رسول الله كعب التوحيد وفي هذه هو
حدود لدولة مكتوبة ركنها القيم والحقوق والواجبات المحددة في عبودية
من قديم الأخر في الدنيا التي غررت وحسد وشهدا عبودية - ركنها كعب
بمراجعة حاكمية عبودية وركنها

وفي هذه الطريقة استبدادية تحدثت عبودية التي ركنها على الحصار
مدار من النوع الذي في عصر الأمة العبودية وأرواح الحبيدة وقد تبسده
من غرق استبداد عبودية غير لعلها من المسلمين واليهود في عبودية
سوي في حد وحيد لامة ويهيئ الله مع المؤمنين المهيئ - بينهم في مسلسل
ديهم في المهيئ والمهيئ في حد في سوي كالمهيئ لاهر عبودية و
لا يتوقع بهلك إلا نفسه وهو يهيئ ومن نفعها في عبودية في عبودية ولا عبودية
مع البر محض في حد هذه الحقيقة غير مصلح في ولا عبودية في عبودية
بمفقور من المؤمنين في حد محارب في عبودية بعبودية في عبودية
بعبودية في عبودية في حد محارب في هذه الحقيقة في عبودية في عبودية
وبصحة وأبصر في الأنتم [مجموعة الوثائق السياسية للعبودية في الدول
أرأسه من ١٥ - ٢١ طبعه القاهرة سنة ١٩٥٦م]

بمحموسنة في صار اربعة اراحدة دولة الخلافة الراشدة - على عهد الرشيد
الذي عثر من حصص - [٤٠ و ٢٢ هـ = ٥٨٠ = ٦٤٤ م] فلقد عرّض عمر
هذا النوع الجديد للمعروف عن السجود على مجلس السورى مجلس
بستعين، ادى كى بجمع بمسجد النبوة بنكا محدد ووقد سببهم
وسا عثر

كيف صنع بمحموس

عثر عبد الرحمن بن عوف [٤٤ و ٢٢ هـ = ٥٨٠ = ٦٥٢ م] بف
أشهد على رسول الله . انه قال سوا عنهم سنة امر الكذب . املا رى
فروح ابنه من ٣٢٦ طبع لغاه سنة ١٩٥٦ م
يعمل اهل الديانات اوصعة كم اسباب بوضعه معصية كتيبين
عبر تاريخ حصاره لاسلام . سبب على سبب النبوة القلاب ابنى قسب سنة
لتنوع والاختلاف، منذ دولة سبب النبوة على عهد رسول الله . وحنى
حدث الاحتهادات فى الفقه الإسلامى المعاصر



المباهلة

[illegible][illegible]

وحيث ان هذه الامور قد تم بالفعل في هذه المدة التي هي اقل من سنة واحدة، فليس من المستبعد ان تكون هذه الامور قد تم بالفعل في هذه المدة التي هي اقل من سنة واحدة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَقُلْ يَا رَبِّهِمْ إِنِّي شَيْءٌ مِّنْ عِندِ رَبِّ

اسلام جي لاءِ اهو ڪم

فقررت انهم قد حصلوا على خبره
وساء عزيض من منصر على الله ر من ابيه على احدى اب

يَكْتُمُ حَقًّا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فِي نَفْسِ حَبَشَةٍ أَعْلَمُوا مِنْ صَدِّ سَوْدَةَ هـ
محمد ﷺ حتى قال بعضهم بعضا إن عقيد اضطرد الوادي عنكم د ر ا
عبدوا إلى نفسي خير يسأونه بدلا عن حبسه وعلم الاسلام و هو مو

أما تعرض عبد سوى هذا

عق الإسلام أي حرره من الحرر

عبد موهوب من د حرة عقدتهم وحث سبهم كدء من رعية لروء
الإسلامية على حزية هذا الف حمة بداء بوسن في سبر صفر و فـ
حبة أخرى بوسن في شهر رجب

سبب نكح السابفة قد عقد عند حـ بداء في و دسب لآبهم د عو
عاقبتهم و حارو لصله و صعبه د سـ حبة نو في بداء دسب لآبهم
و حسانها عه الأحف د حرتهم أـ بداء و عقد بعد استعراسته

و عاشر الآيات عراسته سفي السوييد الزائف الذي بعثه بـ بوسن بـ
حد ر عربه لصفالة عبي د ابي غائب و دسب الزهره و بوسن و الحسن
رضي الله عنهم لأن كلمه بداء كما بعث الإمام محمد عبده [١٢٦٥
١٢٢٣ هـ = ١٨٤٩ - ١٩٠٥ د] لا يكره العرس بـ بداء سبه لا سبب را
كان له أرواح و لا يفهم هـا من بعه العرس و ابع من دسب ان بـ بداء
عندما ينطقها النبي - علي بن ابي طالب-

فما تطلبه الآيات هو اجتماع الفريقين لشد طرفه و دسب د حارة
بحضور جماهير الفريقين رجالا و نساء و اصف لا يشهد من دسب بداء
الكاذب مبهما

ويؤكد ان هذه المباحلة لم تتم ان وفد مجرا بـ بداء بـ بوسن معيم احد من
لنساء و الأبناء

★ ★ ★

وذا هذه المباحلة في سبيل من سبيل المصاهرة و الشجاعة بـ ا هـ ا هـ
و أهل البصر و الحوالات من بعد قصرها على ابي د و عي رمة عاقبتهم
تسريع سلامي حمة نسبه عه لشف صـ بـ حرة س و سبب المصاهرة بـ بداء
عليه و سبب في الإمام ابو عاصم [١١٩٨ - ١٢٥٢ هـ = ١٧٨٤ - ١٨٣٦ م]
"ان مباحلة بمعنى الملاءمة مشروعة في زمانها.. ولذلك فمن المشروع
والبشر ان تكون امثله من سبب الآيات المباشرة و المباحة مع المخالفين
و بعدد من اي ان نعم المصاهرة و عدم العرفاء المخفون بـ بداء كل منهم من

بحق والبراهير وسيدار بم يبينون الى الله سبحانه وتعالى من بحق
اللعنة على بك من

وما كان الشارح الا لاني قد سجد العبد والعمد من خدمه ربنا عشاء
الاسلام ومن يقر من اهل الكتاب فلا يحصرني وذا به بارئحه قدومه
او حذره بحرب عليها هذه المناظر صورده الله هذه التي تريد بها هدد
الايات من يقر انكرم والله اعلم



فی العدل مع الآخر الديني

٦

عنه فلهذا لا بد أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار
العدل وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب أن نتحدث
مع الآخر الديني في إطار العدل وعدم التمييز
على أساس ديني أو عرقي أو لغوي أو ثقافي أو أي
شيء آخر. بل يجب أن نتحدث مع الآخر الديني
في إطار العدل وعدم التمييز على أساس ديني
أو عرقي أو لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر.
بل يجب أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار
العدل وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي
أو لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب
أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار العدل
وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر.

فلهذا لا بد أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار
العدل وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي
أو لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب
أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار العدل
وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب
أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار العدل
وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب
أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار العدل
وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر.

بل يجب أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار
العدل وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي
أو لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب
أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار العدل
وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر. بل يجب
أن نتحدث مع الآخر الديني في إطار العدل
وعدم التمييز على أساس ديني أو عرقي أو
لغوي أو ثقافي أو أي شيء آخر.

وحوهم إلى المشرق بعد كتب لهم وكل من يدين بانصراسه عليها لا تر
 بصورة متكررة غير مبنية ولا ملحوقه. من حقوق الناس وهو ان يعطى
 ويكفى ان يقرأه بحرا وحاسبا وسامو من يحرق ان انصراسه في
 اقل الاصل حاد لله وانه حاد رسول الله على انهم وبعثهم
 وبعثهم وكل ما حاد منهم ان احسن حاسمهم وبعثهم عن كنههم وبعثهم
 صوبهم وبعثهم صوبهم وبعثهم صوبهم وبعثهم صوبهم
 من حفظه نفسى وحصى واهل الاسلام من حلى لاني عضيتهم عهد لله
 على انهم من المستحقين وعليهم على المستحقين وعلى المستحقين ما عليهم
 حتى يكونوا المستحقين ما كء عند الله وقبما عنهم
 نعم ما هي سنة الاسلام في العدل مع الآخرين والمحاضرين في الاعتقاد
 ادبى

انصراسه لا يحرقه وتحريفات العقيدة التي اصابت تلك الديانات
 وترت حسابها إلى الله - سبحانه وتعالى - يوم الدين

وعلى الغرض والبر مع المسلمين هذه الديانات في الدولة والسياسة
 والاجتماع والمعاملات وعلى طريق هذه السمة سارت الدولة لاسلامية واذمة
 الاسلاميه غير دمج فحررت الفتوحات لاسلامية واطل عصره اسرعته
 من انقهر الهند والحضارة الروماني وتركه هوذا انصراسه اخر الى العدل
 بالعقائد التي رفضها ويرفضها الاسلام وعلى امتداد تاريخ الاسلام لم يحدث
 اكراه على الدخول في الاسلام وانما دخل الناس في الاسلام بالاسوة والحد
 بانتي هي احسن، وذلك وفقا للمهاج الذي سته اعران الكريم



وشهد شاهد من أهلها

[illegible]

■ ومن شد استبداد اعصارانيه بهادر السبيحي (البحر) احدى سفير
بوماس رمولد ١٨٦٤ ١٩٣٠م حتى سفير قبة

فهذه من حق الله تعالى في عباده لا يجوز أن يتعسفوا به أو يمتنعوا عنه بحجة الإجماع، في ظل
الحكم الإسلامي، بدرجة من التسامح لا نجد لها معادلاً في أوروبا قبل الأزمة
الحديثة ورواها بصورة مسيحية في وسط إسلامي على أن لا يتعسفوا به
التي عانت منها بين الخير والآخر على أيدي المتزمتين والمتعصبين، كما
صحيح ظروف محنة كثر من ذلك عذراً لا أن يتعسفوا وعدم معاداة
وحيث عندما نقرا هذه الشهادة لابد أن نتذكر أن التسامح الأوروبي الحديث
إنما كان ولا يزال تسامحاً مع زلزال الكبرياء هو من الآخر وقد تم على
انقراض الدين - في ظل العلمانية - بينما التسامح الإسلامي واسع النطاق
قد تم مع كل نوايا الآخرين على حنى المتدينين والذات المصغرة وفي هذا
التسامح الإسلامي إنما هو تمرده على الإسلام الذي يعرف بكل الذات وليس
على أنقاض الدين

■ وغير «توماس أرنولد» يشهد على سماحة الإسلام «مستشرقو الألفين»
الحجة «أدم مقرر» (١٨٦٩ - ١٩١٧م) الذي قال «لقد كان المصاري هم الدين
يحكمون بلاد الاسلام»

■ وقد أيد هذه الحقيقة تبيان اغتبي معهود بحله رقم ١٨٤٦١
 [١٩٠٥م] لدى سيد على كنده تاريخ الأمة بقطعه على أن عبود بر العاص
 [٥٠ و هـ ٤٣ هـ ١٧٤ م ١٦٦٤م] قد استعمل على حكم مصر بخصلاً ليعط
 وعقلاهم على بصلهم حكومة عامة بصلهم راحة لأهالي فقام بدلاً إلى انقسام
 يرأس كلا منها حاكم قبلي ينظر في قضايا الناس ويحكم بينهم

■ كذلك شهد امير - المعاصر الدكتور عبد ربح ١٣٣٦ ١٣٦١ هـ
 [١٩١٨ ١٩٥٢م] على انحراف الأسلام في عصره حيث فقد
 استغلوا عرا كمحررين بعد صيرهم العرا بعد راحة بعد تحرير العرا
 الدينية وحققوا عنهم الضرائب ونفذوا بعد السيرة الإسلامية التي كانت على
 دجولهم الأسلام وادخلوا في المجموعة الإسلامية بفضائلهم ب
 الضرائب ما أدى إلى عجز الشعب عن دفعها بعد راحة بعد راحة
 العيش، إذ وكلوا لهم امر الإشراف على دخل الدولة

تلك شهادات من أهلها وهي مجرد نماذج على بعض مخرجه من
 المهاجر الذين أصبحوا خدما للمحطات المعادية لمصر وأهلوها وسكن ما هو
 بين في حياة الإنسان؟

الذين يكرهون من احديهم على حقوق المواطنة عليهم
 ١ الأسلام هو دين عرا بمسألة في الحقوق المدنية بسلطته وقد حصل
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نصارى بخرى على ان لهم ما يحسنون وعندهم ما
 على المسلمين وعلى المسلمين ما عندهم حتى يكونوا المسلمين شركاء في
 دينهم ودينهم بدينهم ام يعرف العرا بغيرهم بسلطته الا بعد ذلك
 وعلى انقاض دينهم فمست في حقه ثم انقلب بدينهم ودينهم بسلطته
 حتى يسمع بسلطته بسلطته في دينهم بسلطته

٢ ان لكل حقوق واحد بدينهم بسلطته بسلطته بسلطته بسلطته
 للوطن والانتماء الى حضارته لان هذا الوطن هو بسلطته بسلطته بسلطته
 انقطاع عليها ان يكون هناك محال ان يسمع بسلطته بسلطته بسلطته
 تسقط كل حقوق المواطنة عن هؤلاء الذين يفرقون هذا الانتماء العظيم



عقد الذمة

ذمة هي تخصيص العرفية هي العهد والحرمه والامان والهدوء
وعلى الغير بتركهم - تقيهم - ويحرمون عليهم ذمتهم شيكم لا ولا ذمة [عونه ٨]
وهي بمصطلح الميراثي لا يلاقي هي وصف بضمير به لا بـ ر لا لا ر
ولما عني

واهل الذمة - في الفقه والدارج الاسلاميين هم من اهل غير
الاسلاميه، من مواطني دار الاسلام، الذين حكمهم عهد وعهده ر د
واحرمه واجتنبوا - علاقتهم بالسلطة الاسلاميه وقد تضمن

وامر النبي اسدي وجود هذا الصدام في شخصيه سياسي هو به عهد
الاسلاميه التي فبره استعداد في الشمل والسريره وسد رت في الاسلام
وربما هذا لا كره في من قدس - من هي ه [البند ٢٥٦] من س
لمبوس ومن س فمكتن - اسكف، ١٢٩ - ككهم ذمتهم وي ذمتهم [انك حرور -]
في استعداد الاسلاميه هي اني سمح ر د ر د سدي الامور بحدودها
بين متعديين

ولقد شمل عقد الذمة كل اهل كتاب من اليهود والنصارى ومنهم
شبهه كتب، او غير ذمة قد كسب لهم كتب سنويه ثم سدرت فحرر في امر
لهمه المحوس وبضايقه داهل سادات الوصفيه غير بساويه في شرقي اسيا
بل وقال المالكية - في المشهور من مذهبهم، وكذلك الإمام الأوزاعي - بإدخال
لمسركين وبنسب عرب وعبر عرب في امة ذمتهم وعهد

وعلة المعاييرة، التي اقيضت عقد الذمة، في رأى جمهور الفقهاء
خلاف من ذمتهم هي عدم المسلمين ر د سواهم، بفريضه الجهاد، وتأمين
منهم من ذمتهم في الذمة الذين ح كرس عظيم الجهاد يومئذ، لكونه عقيدة

وفي القضاء والفصل في العماريات، كان لأهل الدمة حقوق التحاكم إلى قضائهم الخاص في قضاء شرايعهم التي سبب مع حق التحاكم فيها شراراد - إلى سريعه لأسلام وعصية ابن عبد الله رعد الشريعة فكان الفصل فيها بقضاء سريعه لأسلامه أعوذ

وبعد شهد تاريخ الاحتفال الأسلاميه عبر تعرض فيه أهل الدمة، ذلك من الاصطلاح وبعد على هذه العمارات عنهم لأصطلاح في سنن عديهم معهم كما في عهد الممولى العباسي [٢٣٢ - ٢٤٦ هـ - ٨٤٦ - ٨٦١ م] في اصطلاح السيرة والمعملة بكثر من اصطلاحه أهل الكبر وعنه حكيم بصر الله الفاطمي [٣٧٥ - ٤١١ هـ = ٩٨٥ - ١٠٢١ م] الذي لم يصطلاحه من السنة، بينما تراجع سريعا عن اصطلاحه لأهل الكبر وفي عمارات عرو الخارجي والدساتر الاحميه من عرو الحضارته ببلاد الاسلام تعرض أهل الدمة لألوان من التمييز والاصطلاح بسيرة مو لا يعرف منهم وخاصة بعد الكباش غير بوصفه كالأروم لغو بـعرو أو سنها على هذه بمؤلف كذلك اصطلاح عمارات المومر الطائفي حذفت بغيره ورسائل الاستعمار الغربي الحديث

ومع نمو وعموم القسمة وتغير القناعة التي وجدت في مصر على وجه الإسلام - في اللغة والقومية والحصارة، غدت الحضارة العربية الإسلامية رباطا توحيديا لجميع عتلتور في دار الاسلام امة واحدة بالمعنى حصري ولقومي، ولأوها لوصف الواحد عدلت عوامل مغايرة وتساوي بجميع في حيز مسئولة لتحديه وحماية الوصل الامر الذي أدى إلى إلغاء محرم بحرية وحق مساواة في المواطنة محل بظام دمة ولقد تبدت الاجتهادات الاسلاميه ووكفت هذا التطور الذي شهدته الواقع الإسلامي الحديث



الحكومات غير الشرعية.. والاقليات

في ظل حكم دولة الفاطمية [٢٩٧ - ٥٦٦ هـ - ٩٠٩ - ١١٧١م] استعانت الاستعبادية الفاطمية - ذكر عد من افكرى الناس في سبيلها وبين السعاب اسحق بن عيسى - جاهدوا اسلافهم في دولة لبرعيتهم والرضا بها وعينها من حناهير المحكمات في ذلك عهد هذه الدولة على الاطلاق. فصرى في هذه الدولة وحدها المصير في غير ذلك من كون ان امة من الناس لا يرواها ولا يتقدموا في ذلك. يصعد حكم مملوكة من اسلاف لكن السعد فصرى قد ابتدع وايدع الوانا من المقاومة لهذا التحالف غير استغنى عن اعداء بنيويته المصاحفة في ذلك العهد على حنايتها من اسلاف واستغنى عن ذلك في وجوده في حكمه ووجوده في اسلافه من كمن بنوا وادعوا

بم حكمه فصرى في ذلك عهد اكثر من اعداء ووجد سحره في سبيلها يومه من اعداء سبعة خمسة بنفوس بمن عنهم الحلفاء الفاطميون - وادعاء عنهم بالعد والنجس في ذلك عهد احسنه في ذلك عهد يوم يدخون عورته وحيي كعاد وكنت هذه السيرة في منسوبة بنسوبة سيرة في سيرة على منبر المسجد ليقره لحد العرب في سنة ٣٤٤ - ٣٩٦ هـ - ٩٥٥ - ٩٦٦م] عندما يصعد المنبر ليخطب وعنده في عذر منسوبة فرائده

بالظلم والجور قد رضينا
ونحن بالخوف والخفاف
في كبت اعطين علم غدير
فعلت بك كسر اسطاف

وعندما نولي ورره مصر في عهد الفرس في سنة ٣٩٦ هـ - ٩٥٥ هـ - ٩٦٦م] وادعاء به في وتولي القصر في ذلك السنة قد من المقاومة في سيرة في سيرة

وفي ظل ضعفه الخارج الاستعماري كثير من تلك الحكومات يفتقره
بشريعة وابتداء الاعبية التي تستوعب برضى الحد - وحمايه وكثير
بصنع الاشياء

فما كان من بعد ذلك من عهد مصرى وحوار وبعد سرعته
عن العلاقة بين سلطان وليس لاعبة من رعبه فيكم. تصعد ا. د م
الافيد. ونام معروا ونجده الحبيب كانه رعد الفخر البرماني. بكم
«ولاه لاه من لاه من منبر العبد هو دمجك دمجك ويسمى مد
متغلب على رعب قد عهد على الفكر والحد وضم في الله اعظم = به من
من صبحه من صبحه من صبحه لوى لوى لوى [مساء ٢٩] فكمه لكم بحر
ان يوصع تحيا عشر ا. حصوص را بكفيل الفقه. ويسمى الحسم
بعم. لالاب. حفوف كنها حراف من حقوق لاه ويسمى حسم على
شويه لاه وحفوف



اللعبة بورقة الأقليات (١)

منذ بدايات العروبة العربية لاستعمارها حشدت لها قوى ضد افعال
الاستعماريين بواسطة جبهة سودانية ١٩٦٩ - ١٩٨٢م غير متميزة ١٩٦٣م
١٩٧٩م) كان الإعلان عن مخطط العمل على استخدام النفط في مساهمة
لهيمنة الاستعمارية على البلاد. ولما عجزت الجبهة السودانية عن تحقيق
مخطوطتها من فرض سيادتها على السودان عرفت ان عليها ان تتوجه الى
الاعتراف غير التام بسيادة الحكم الاستعماري في السودان. ولما عجزت
عن تصديدها واستمراره في هذا الاتجاه حشدت دورها في تشكيل
سنة ١٩٩٩م في تركيا استعانة بالمشركين في تشكيلها
فصار «سودان» بانه انما هو القليل القليل في العالم يمكن ان يندرج
تحت مفهومه. فحرضوا لاستعمارهم في السودان على حشد

[illegible]

كتاب الاسرائيلي سنة ١٩٢٨م غرايف الكبار الصهيونية تصحح محططات
تفتت الشرق العربي والاسلامي بواسطه لافلتل اسبنة وامرهنة واقومية،
باعتبار هذا القدير هو معظم المشروع الاغلب مشوره هو عامه كذا به
السياسي خاص وباعتبار هذا المبحث هو اخص لان كتاب الصهيوني
الذي لا يذله ولا يستغفر في حق حرد العربيه والجامعة الاسلاميه لغد
بصريحه عرب الامم بحدود الشرق الصهيوني عصب عن عربيه الاسلاميه
ونشوءه عرب حرد الحروب والاسلام به بصريحه هذه القدير بالاسميه
الاسميه به عربيه الامم بسره به بصريحه شغره به بصريحه



اللعبة بورقة الأقليات (٢)

[illegible]

و لمصوب هو اسجد الخ
فصب الاله الاساسي في كد ر ضعة
المصب الاس و غمر لك
مصوب في المصوب في حيد المصوب و المصوب في
لعربي بغير

ولقد تدعى هذه التخصصات لتسعى إلى الصهيونية التي المنهجية والبطنية
على يدى العديد من حركات ١٨٨٦ - ١٩١٣م و «موشى شاريت» ١٨٩٢
١٩٦٥م) و «موشى شاريت» في حقبة حسيبيدات على عشرين سنة في قيادة
في رومانيا على يدى وطوبوا التي تعصفه حركات على وكن شاريت في
مكرانه على التفاضل و «اسحق رابا» و «إلياذ» في ثلاثين سنة

ولا بد من إتقان العمل الاتعاليه للاقلية في العالم العربي
وذلك من رضاء على مدى عز الأقليات المسيحية في المنطقة
وتوجيهها نحو التنمية والاستقلال والبحر في الاقتصاد والاعمال
فمنحور بحرية الأقليات في عصر الحداثة لتتقدم مع التقدم في الحضارة
على الجميع البسط

وفي مرحلة ما بعد الحرب العالمية الأولى وبعد الحرب العالمية الأولى
وتسوية وتطبيع العلاقات مع هذه الحضارة الإسرائيلية سنة ١٩٤٩م
بعد أن هذا المخطط التفتيشي للعالم الإسلامي، بواسطة «الشيخ» هو في الواقع
الاستعمارية الصهيونية، التي لا تترك في شعيرات حتى في سنة ١٩٤٩
استديرات «بالسلام» وتحتسب «السلام»

في المحاضرة التي ألقاها «موشى شاريت» في ١٩٨١م في
١٨ ديسمبر سنة ١٩٨١م والتي نشرت في مجلة «موشى شاريت»
إسرائيل تصل بمجالها الحيوى إلى أطراف الاتحاد السوفيتي سنة ١٩٤٩م
«موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت»
عنه في مجموعته «موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت»

في بعض السنوات «موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت»
الأقليات على حركات في سنة ١٩٨١م «موشى شاريت» «موشى شاريت»
لإسلامي محاداً لحركة «موشى شاريت»

وفي ذات الحصة «موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت»
العالمية» هذا المشروع التفتيشي تحت عنوان «استراتيجية «موشى شاريت»
وتشره في محلاتها الفصلية «موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت»
سنة ١٩٨٢م - وفي ثانياً هذا المخطط الاستراتيجي، تتحدث عن «موشى شاريت»
حققتها إسرائيل على يدى «موشى شاريت» «موشى شاريت» «موشى شاريت»



اللعبة بورقة الأقليات (٣)

في ٢٠ ديسمبر ١٩٩٢ عقد رؤساء الدول جامعة الدول العربية
مؤتمرًا في الرياض لبحث المسألة الفلسطينية. وأقر المؤتمر إعلان القاهرة بشأن
الاعتبارات الكامنة وراء

و بعد حسب احوال و غیر از هند ایستادگی از هند لاغیر از کسی سرنگه
لاسران فی مختصر و لاند بی - نصف به سراسر کی بوجه جلا - در نام
و عهده عریضه و بعدی استعداد مختار بعد از او تمامه عیب کی جلیق و بعد
لاسران بیفید سه سته لاغیر از و از - آخر - ران کی بر حده - بیک

[illegible]

وہیں جس وقت کہ صدور ہم نقیوں کے جاء ہم در حرکت اعلامیہ - ہ عہد
 نقیوں ہم در نکل ہو فیسر Michael Horown فی ۵ یولیو سنہ ۱۹۹۵ م. ہم
 بقدر احدث جو سبب والکس اس شخصیت جس وقت کہ ہ عہد عسکری



اللعبة بورقة الأقليات (٤)

وإذا كان هذا التمييز لاقتصادى لاغنى فى سائر من يعرف به لعلاء
منهم حتى يفرق. الآن موسى. انهم يرون في الكنيسة لا يو كسبه
المصرية وهو من عقلاء وحكماء هذه الكنيسة. الآن قد خرجوا من بين
الحياء بحسبهم فهم اطلب. وضاعة وميلت. غيرهم من حض. وسعيد
في حذر. الآن من مرفعة اكثر من سعيد. من من حض. في هذه الحق. و
لاقتصادية والاجتماعية المستندة في هذا. انهم من حض. انهم من حض.
علمانية تفوق. إن الاقلية المصرية في مصر. وهي في سعيد. في السك. في
٦ / وبنى ك. بصفتي السيد. محضر العراق [١٣٣٥ - ١٤١٦ هـ - ١٩١٦

١٩٩٦م عنده رخصة له. السيد. اسعد. في مصر. من مصر. في مصر. في مصر.
الحديث في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٢٢٥ / من شركة ات. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.
لا يظن. و. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٢٠ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٥٠ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٦٠ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٥٥ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٣٥ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٦٠ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.
و. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٢٠ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٢٠ / من شركة. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر. في مصر.

٣ اعبر عنها - الاملائي في مواد اخر - سلاما بسبب هذه
اخراجا قبل حصص واحطية الاكفاء رور لاهج وحصصا بسبب شي
تصدر عن العامة والجماهير والتحصيل صد العباد وروية عبرات هي
لاولى بالاتباع ، وليس تصيد الاحطاء

وعلى ان لا كرم صعبه لانه عند فريد من اورد عنه بحسب
عونه حصة الكرمية على مصر في حصار اعظم بغير حد و انعمو
عيسى بن لاسد فسفوف في حصاره احدى "سهم ودهمهم وكنسهم
فقد صدر اعفو بعد هزيمة هذه الحجة سنة ١٨٠٦م على انهم اسد به
يهدد اسفوانه وخسرة اعدائه المستند اليه التي عبر هذا اعفو و هي
محرر من لاسد م ونا عنه لاسسب الـ صناديد صـ و بعد بحد
البحر في على هـ غيب في رور خرا - من العباد جـ و رور
لا حد بغير حد رورة لاصرائي ، لا يور و سـ و رور
سبب هـ بيم من رور سـ و رور لاسسب الـ صناديد صـ و رور
و اسرار في لاسسب الـ صناديد صـ و رور لاسسب الـ
الذمة ، وعدم التعرض لهم ، وفي صنب ار بقره رور لاسسب الـ
و حارس بوبه ولاعب ر عفيف ، احدى على سـ حليم ودهمهم وكنسهم
سبب اعراضهم واسوالهم ، كما قرئت فرمانا غيب البيرة بذكر اعيان الكتبة
الاقباط والوصية بهم

فلا بد من حرة اصين من بسبب الامة لهم كرم من لاسسب الـ
حصص ما عليها من الواحد و مسبقا لاسسب الـ صناديد صـ و رور
حرفاها كرم بكم من مسبقا لاسسب الـ صناديد صـ و رور

هكبار واسمير و بيم المعبر و رور لاسسب الـ صناديد صـ و رور
سبب و بيم التمسك في و ص الفرد و علم لاسسب الـ صناديد صـ و رور
بمسطر هذه حردار على رور و حردا لاسسب الـ صناديد صـ و رور



اللعب بورقة الأقليات (٥)

أراد أن يذهب إلى إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في طريقه إلى إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
الأطباء يقيمون في المدينة التي كان فيها

في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
وكانت في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
يتم الحديث عنهما لتحقيق التحصيل بعد ذلك في إحدى المدن

ولهما أحد المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
وكانت في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها

وثانيهما في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها

وبما كنا قد سبق واستفدنا ورخصنا في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
كتبنا فإبنا نكتفي في هذا المقام بالأسرار التي راعيناها في إحدى المدن القريبة من المدينة التي كان فيها
«المارق»، وليس «الحل» لما يسمى بمشكلة الأقليات والعقبات وقد عرني

[illegible]

والأرض. الحصارى وبضعة قعة لسفلى. [١٥٠ ٢٠٤ هـ = ١٦٦ م ٨٢٠ هـ] قعه وبضعة بالسبب لكل البصرى لا يمكن أن يتقدم عليه قعه بالسبب
 الذى جاء عرب ودهر كل البصرى وكذب الف مع قعه اسى حبيفة
 [٨٠ ١٥٠ هـ = ٦٩٩ ١٦٦ هـ] فى العراق وقعه لاجم سال [٩٣ ١٦٩ هـ =
 ١١٢ ١٩٥ م] فى افصح شعرب لغربى ، طينة البصرى سرقة لا يمكن
 ان يقص عدوى لروى اسى فبى حسنة اسى اصطفى البصرى سرقة
 على قعه سر من سعد [٩٤ ١١٥ هـ ١١٣ ١٩١ م] اسى اسى ب. عد
 بكناس هو مو بفرقة الدلاء

بإزالة هذه العلمانية ذات الطبيعة الأوروبية قد تحولت إلى عبارة وهي
 هميش مسيحية على وجه واحد وعرضة لخصومة في فرنسا. بعد انصراف يد العلمانية
 ليس عن الأيمان بل هي حتى لتعبر الكسوف الذي قد تم عبره هذه الأمة من
 عنان بخلافها بفراغ وتخليت عن أمسية يفيض الأيمان بها إلى بعد غياب
 الدين ويشهاده النفس الالمانى - عالم الاجتماع الدكتور جودارد كورج
 فغير بعد العلمانية التي هي في حد ذاتها عبارة عن انحراف عن الدين
 ويتصاعد عنه بغيره في تحريك من جهة من جهة أخرى من غير أن يكون
 انصرافاً إلى غير شيء إنساني وإنما هو انحراف عن الدين إلى غير شيء إنساني
 لا يصبها فقد كان لا يزال في الأمة روح كنيسة عامة ذات طابع إنساني على
 الأقل في وقت من أوقاتنا الحديثة والعلم لم يزل في الأمة شيئاً من كونه
 موجهة بعد بغيره إلى الحياة الخاصة ليس إلا أن طغيان العلم في عصره
 بشكل عام غسقة الدولة، وليست الحقيقتان هي التي تصفه أنه غير شيء إنساني
 تمنع الحرية الدينية

ولقد قدمت العلمانية الحداث بعبء ثقيل في عصرها من حيث أنها تسحق تفهم
 أيديولوجي يتنوع في عصر العلم والعمل بكنز وبعد تلاشى المسيحية في أوروبا
 سرعان ما عبرت الأمة عن ذلك من حيث العلمانية التي كان لها بغيره
 لها الإيجابيات والقيود التي تعيقها من حيث أنها تسحق تفهم
 للعلمانية غير مبنية من نفسها بل تعتمد على العلمانية القديمة بعلمانية
 ما بعد الحداثة فدخلت الثقافة العلمانية في أزمة، بعد أن كان العلمانية
 في زمنه قد لا يزال الذي صارت المسيحية اعقبت بعد انصراف كل العلمانية القديمة
 الحداث وتحقق سوء فهم [١٨٤٤ - ١٩٠٠م] غير أن النظر العقلي في
 العربي لا بد من يفقدون بحسبهم الذي يفقدون حدود دينية بعد واحد
 لا يعرف أنه حد تفهم بعد خارج نطاقه وبعد ذلك ما كان قبل [١٨٦٤
 ١٩٢٠م] قد صبح هذا الحداثيون في رؤى - فهم وعنده لا يكون لهم
 بعد أن العلمانية بعد انصرافه بغيره في أوروبا ثم يعود إلى
 يحقق سيادة دينية علمانية على الأيمان الأوروبي بعد انصرافه بغيره
 عينه بعد انصرافه بغيره إلى كائناته بعد



اللعبة بورقة الأقليات (٧)

في الحديث عن مسير الأجداد المصنوع في بلادهم، حتى نجد أن حرصه عليها حرصه على عبادة الله، يذكر تلك التقاليد بوضوح تكريم عبادة الله [١٣٠٧ - ١٣٨٠ هـ ١٨٨٩ - ١٩٦١ م] التي يقول فيها بحر عيسى وصا وبخاري، رب الله أحمد بحر المسلمين، ولخص أصحابهم وأحبهم بحر صاحب تلك الوثائق المسلمين.

وبعد فحصر هذه حقيقة أبو المصطفى، الذي أحسن بوضوح العبادة المذكور عبد الرزاق السبكي [١٣١٣ - ١٣٩١ هـ ١٨٩٥ - ١٩٦١ م] عبادة تحدث عن حصة الإسلام وشريعته، وفيه المصالحات مع عبادة مقومات الوحدة للإمام جمعاء، فقام الإسلام دين ومدنية والمدنية الإسلامية لا يعني مجتمع من المسلمين فقط، بل يعني مجتمع إسلامي من العبادة قدمها إلى التاريخ كقصة العنبر المشركين، فلهذا حرص على طوائف المدينة التي عادت وعادت معاً حسب أني حيث تجد رايه الإسلام، وبني قدمت له ذلك تترك مشركاً لجميع سكان سرور الإسلام، في المدينة الإسلامية هي صراط حلال للمسلمين والمسيحيين، وأما من المعتقد في سرور فتاريخ المجتمع مسرور، ولكن تصدقوا على هذا هذا مدنية وسريعة الإسلامية لا يعني لأقليات على كونها صالحة بتطبيقها على المسلمين وحدهم في العصر حاضر، بل على غير المسلمين أيضاً، و إن إرغام غير المسلمين على اتباع خلاف عقائدهم، ولذا نجد أن حركة إحياء شريعة الإسلام مبني على أساس لا يتعارض مع هذه العقائد، وإن يترك في هذه الحركة لإحيائه على يد المسلمين، غيرهم من أتباع غير المسلمين، الذين يؤمنون منهم ولا يخفوا على، وأن يصدر قاعدته الشرعية الإسلامية تكشفها، تسري الأخرى، ثم بعد فحص مع هذه شرائع

والحصارية لشعوب الأمة الإسلامية هـ هـ يوجد في بواحيها تحقيق
لغايات وجميع الخدمات

وعلى هذا ذكر كمنصور له في هذا المقام كمنصور في الإسلام
ورحمته الله للعالمين وقد تم تبين وحرصه بالمتصور في دعوته تحقيق
ومحور توريث وشرعية وبني بخصه هذه لأنه يهدف على توحيد العالمين
لغير المسلمين ! كما هو في التفسير الصافي : في فهمهم بغير وخصه
والصبيحة والاسود وخر من الأمم بعد : المسلمين وعلمهم في المسلمين
وعلى المسلمين ما عليهم حتى يكونوا شرك فيهم بعد عليهم ، في امر
فيهم ومنهم في خفصه بغير وح حتى في الإسلام في بني

ذلك هو دستور العدل والامانة لوحدة الأمة مع كل حقوق وحرية
في التسوع الديني في من الولاء والانماء حضرة في مسيرته وبوابة
حصارة الإسلام



اللعبة بورقة الأقليات (٨)

وأما جاز لنا، في ختام هذه الدراسة نرسل تحية شكرية من
 جانبنا، لتقدير الحوار الموضوعي جوهر متكامل لا ينفك
 التي تواجه الأمة بسبب استغلال الغرب الاستعماري لهذه
 لنا أن نرشح «النقاط الساخنة» التي يجب أن تتصدر جدول أعمال
 الحوار، فامتنا نرشح

اولاً ضرورة استيعاب الاوهام التي يروجها قصاصات افنديه بمحور ملك
التي سقطت في شباك العوايه الصهيونية العريضة والتي برغم انشرويه
وإسلام طريف على سرق ويحب تحرير الصحرايه حرقه عيهت قديمه
هبات ولا يعرف - تكون - «امتيارات للاقدميه الدينيه» هذين الله واحد
وتتبعديه وتوالي يه هب في سرليه والتعوي ورتب لاب التي هي معدم
على طريق يوصل الى به فالمسلمون لغرس شد اسرائيل ورائسبون سلبي
ويستو صديين ولا واعين على ابرال وكبت التسمو بمصريين هم مصريين
اي فندد سلمو وليسوا مهاجرين من سبه بحريه العريضة في مصر وعثو
سبي برغصون - بمسمين في الحسري - مغرب هم من حروب حديري عبي
علا التي فحبه التسمو - يتعدوا رطله حرقو استمحرط في
كثيره ويسرف البعض غير المسلمين والتي يكون

■ كل سنة في شبه الجزيرة العربية في عهد الخلافة ابراهيم بن عيسى
القبوحيات كان عددهم ١ ٠٠٠ ٠٠٠ مسلم فقط بينه ك عدد سكان مصر
والشام والعراق وبارس وحدها - ان باستثناء المغرب - ٢٩,٠٠٠,٠٠٠ نسمة
فحق لهم ما هو كل مكان شبه الجزيرة العربية - وما لم يحدث - إلى البلاد التي

وثالثاً : كان من غير المنصور أن يقرض لأقرب الأئمة على الأعيان
منهاجها وعرفها في الدنيا كان يقرض المسلمون في غربتها
بملايينهم بحصة إلى قرص «الوجه الإسلامي» وسريقتها على الأعيان
الاعتبارية لتسعى العريضة وأن يقرض على أن يوجهه عيسى بالأعيان
وكانت من مع كثر من عيسى في جسم في البيت لأن هو له لدو
بالصق أو بقراضي هي خيار الأعيان من هذه الأوراد التي تكون
عديدة مع الأعيان العديدة، وسلامته مع الأعيان الإسلامية بغيره بالأ
محور هو بيتا علمه به كانت وإسلاميه على أحوالهم ونفس بالاعتدات
في حربه الأعتدات الدينية وإقامه سفير وعرض ليدبر

والأخير : الإسلامية في البلاد العلمانية، مطالبة باحترام القبول بوصفي
بشرحه أن يراعى هذا القبول حرسها في الاعتقاد الإسلامي ويقدمه بغير حسن
الإسلامية وصرعه إخلال والحرم أن يسي في أحوال السجسية وجانب
الأسرية، وعدم التحريم لمقدساتها

والأخير : غير المسماة في جميعات ذات الأعيان المسلمة محذرة
باحترام قوس وهذه الشريعة الإسلامية خصوصاً وأن هذه القوس
مرجعيتها منصبة على القيم الإنسانية المشتركة والحد الأدنى وهي قوس
الإسلامي، الذي لا يترك له ولا يترك في بنصرانية وفي هو دين ونقص
بقرصون العريضة انضمام الذي جاء في ذلك العراء والمسلمين فاقارون
الإسلامي هو قوس «وصفي» وعرضي بالنسبة لعرض المسلمين مع ضروره
مراعاة الاعتراض من من قوس هذا القبول مع نص «بني حتى جاء به» بين
لغير المسلمين

بهذه القصد، الأكثر حساسية والأكثر عرضة للاستغلال بعد أن بدأ
الحوار بين الحكماء

وإذا كانت أوراق الأعيان قد تحولت على يد النهضة العربية من رغبة
لتنوع في إطار الوحدة» إلى «نقمة تشردهم وبعثت» فإن العقلاء والحكماء، من
مختلف الفرقاء، يحب عليهم إيقاد الأديان من هذا الاستغلال الاستعماري
وانقاذ الأعيان من هذا الذي تصنعه العواية والحيانة بأقلية قليلة رديت ويرد
بعدم حرمها على الأعيان الساحقة من أبناء الأعداء

و انصرفت ربه بصرف العسر عن ذي جفصين ه السعد في شرب
 العواء الاسعافية فيه احدث لوصر وان مع وشكم عود حان
 الحار لصفه في للاعبان كفا حاء في عفران ساء السعفات و سى
 قايومه هذه لاعتاب في نزيفك لاسان في عطر و هي عوفاف ص
 لاسلام و قوم عفره و الله اشهد به انه اعور و حرسها
 بحريان لحدته و عفت حيفا حدر واعبد في يوم و حاد مع
 و بعد له اسباب عهوس للاحد فكنا و كسها احاد و دورها لعارفي
 الذي بلغت فيه كغير من الامم و احصر
 و حو عوان ان لحد لله ر العبد



قانون الاحتكاك بين الحضارات

بما نورد، على الاتصال في الاحتكاك الحضاري، من مختلف حضارات والثقافات، في العصر الذي نعيش فيه، لكن هذا الاحتكاك محدود في وسط قديم، وليس بيد عصرنا الحديث أو واقعنا المعاصر

والذين يتنبعون موجات العلاقات والاحتكاك بين الحضارات عبر التاريخ المدون للإسبانية - محدود في حدود عد حكم هذه العلاقات والاحتكاكات. فكان هناك تفاعل حضاري في سبيل المشترك العام بين هذه الحضارات والتفاهات وكانت هذه حضارة وسرقت حضارة هذه وبحسب كبر حضارة من هذه حضارات قد يعرف هذا التاريخ بحضارة واستقام في وساعة الصحة والسوية عند تقبلة الحضارة من هذه الحضارات ولا عموماً من هذه الحضارة والمكانة في هذه الحضارة الحضارية، والتمايز في ذلك الوقت من هود وخصوصاً وشمس هذه الثقافات والحضارات

فالإغريق انفتحوا على المصريين العدم، لكن فيهم وقد عند سرت: «العق» دون أن يتجاوزها إلى عالم الروح، بل بوحداً عند رت لأعربي عفت من مصرين أعداء في الروح والعبد والحر والشمس والحر والوجود. ومسمون انفتحوا على الحضارة الجديدة بكمهم أجدوا عبر هود بقل واحساب، دون القسفات والعقائد والتفاهات وكذا صنعوا في بعد حيم على انفس عندما أجدوا عنهم من رتت لأرمة، ورقتة في ذلك الوقت مدامهم بفلسفة وعقائدهم بدنية وعن الروح من المبرصين حد مسمون تدوس الروح ومن ولم أجدوا الفسور الروماني وكذا كان الحال في الانبياء على تراث الأعربي، فلقد أخذ المسمون العلوم البحرينية، بصيغة المحاربة

واهتموا النظر في الهدى الذى رآه وأهمه النصر على من دبره
للأدب الأعورىة قد حصدت من أساطير عيسىم ونساجته من روى سونيه
فى ذلك الترواة

وربما عيون بره فعلا قد بقاها البهجة الأورىة سونيه على
ترواها، الإسلامى قلعة احدى العلوم البحرىية التى صهرها حسنة وحووا
مع أسلافه على الصبغة البحرىية والسلاط وولستفهم وهو الذى عدج
به المسمى بار الهدى للخبير لأرسطو لكن الأورىين لم يحدو
مورحب انفاى لاسلامى من ردا احووا النبوة الإبريقى والرومانى مع
سبلهمهم مو تروا اعلوم الصبغة والمبى البحرىى فبهضو كاهند
متطور للإغريق والرومان، ولم يقفوا من نموذجها الثقافى موقف التبعية او
التقليد والمحاكاة

من بعد ذلك بفعل البهجة الأورىة به عيسىمبا انى اهدى ابن رشد نموذج
لإعمال هذا القانون الذى حكم احيىك وتفاعل الحضارات، فآخذوا «ابن رشد
الشارح لأرسطو» وأسموه «الرشدية اللانبية» لأن هذه بصاعتهم ردت إليهم
ورقصوا - بل ادانوا - اس رس الموقف بين الحكمة والشرعية» و«المتكلم الذى
قام بعقيدة الدينية على عقلانية مرسنة» و«تعبه الذى كان يعنى بالشرعية
الاسلامية لأن هذا نموذج لىفاى لاسلامى و برسنة الإسلامية» - كان
معبرا للنموذج الثقافى - لرسنة اللانبية - الذى سبقت انفاىه
بالاهوت، وانتهى لعفر عده، اصحب عده، لا سطر على ايعفر لا يعفر
هى شعار فلسفة وفلسفة التمييز

من إن نواكتر بهضت احده - وحاصه مصر فى عهد محمد عسى دس
[١١٨٤ - ١٢٦٥ هـ = ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م] - قد جسدت إعمال هذا القانون فى
علاقة الدات الثقافية ونموذجها بالآخر الثقافى ونموذجه

عزاعة الصهطوى [١٢١٦ - ١٢٩٠ هـ = ١٨٠١ - ١٨٧٣ م] هو ادى دعا
إلى التمسك على اوروب فى «لعلوم بحكمة العملقة» والمعرفة اسبرية اسدية
الذى بها مدخل فى تقدم الوطنى لآب وار مصر لأن سب احسبه هى عزم
سلامه، يعف، لاحاب الى يعانهم من الكتب العربيه ولم ير كنهه بر لأن فى
خرائن ملوك الإسلام كالدهيرة»



الوعي بالآخر شرط للوعي بالذات

فربما قال أسلافنا «والشيء يضرب حسده» «يخسر منكم من ساء»
 لأن يستحسن علينا أن ندرك خصوصياتنا الثقافية والحدود التي أراها «تطرد
 على تراثنا وحده» وقد عينا دون سواها. فمعرفة «الآخر» البشري والخصائص الفردية
 لأدب بعض «أدب البغاة» والخصائص عبر هذا الآخر وليس هذه البصيرة
 «الفرقة» والفرقة» لا سيما لأن «مصادق الأسرار» وقد تم تقاضى وقد صوب
 لتفسير - ومن ثم الخصوصية - في العلاقة بين «بين وآخر»

وعلى سبيل المثال محور الاعتقاد الإسلامي هو التوحيد سيئات الألبية
 في رقى مستويات «التنوير» والخصائص «الاجتماعية» التي هو وجود متمسك
 ومبره عن وجود «استحلاف» الخصائص «الاجتماعية» التي هي من «سوء»
 الاتحاد «وحيث من الله» «الإنسان» وعلى «أشكال» «الإنسان» «الطبيعية»
 بعد «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 الأرض واستعمارها

وهذه البصيرة الفلسفية الإسلامية تجعل حسب «الاسلام» «الله» «الله» «الله»
 حول الله، لا حول الطبيعة أو الإنسان «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 للإنسان. فالطبيعة هي «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 لا «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»

كما أن هذه البصيرة الإسلامية «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 لإسلامية حوله «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»

وعدم تنحيز عقيدة الآخر، لا يعد حيل الإنسان بمعنى عدم استعلاءه عن الله
 دون أن يكون هناك خطا في الاستعلاء بينه وبين مخلوق وعدم استقلال
 الإنسان عن الله بمعنى تسيده. رآته وعبودته ومع ذلك فهو
 بالاحتمال عدم وعرف فكر الحقيقة الإنسانية لا يراه. لكنه لا يستطيع
 تحكيم نظري وليس في تلك العلم الحقيقة كشيء واحد هو الله سبحانه
 وتعالى. وهذا فهم من العقل الذي لا ينفصل عن العقلانية في الحقيقة لا
 نستطيع تعريف حقيقة واحدة في هذا العلم في وجوده.

وهي مقادير هذه العقيدة الإسلامية في الفكر العربي. فالفكر
 «الحيوي» الذي في الأساس في الإسلام ليس حجة لله وإنما هو
 ويدل على هذا أن الله لا يرى في قيام الحسب التي جعل الله لها
 حول الأساس وليس حول الله. فكانت شعارات تنبؤ في الفكر
 اعترف أن بعض وكاتب العقيدة في رأي الله شكك في ذلك والعالم
 شكك في ذلك لا حاجة بهم في رعدة الله ودين الله في ذلك وفي
 هذا العلم وقد عرف وحواش في الأساس.

في الفكر العربي الإسلامي الذي يصف الأساس في العقيدة
 لا يحدد في العقيدة من الكهنة والكهنة من قبل الله في
 الفكر العربي ليكون فريق من بني الإنسان يخلصون الله فيكون
 ولا يتألمون عما يفعلون، ويملكون سلطان العرف في حرب الله في
 بالله لقد ابتلى العرب بالكهنة والكهنة بعد مسند حبيب في
 للإنسان، لا في الإطار الكسبي وحده. كما هو سحر في
 بالله سحره و بالله نظره و بالله حربه و بالله انحرافه في
 من سحر في عسك العرب وعلمه لأحد عده وأخصامه.

ففي هذا من مركزية الصنعة والاساس الصنعي في الفكر العربي
 وليس انصر على معرفة وحده في الفكر الإسلامي في مركزه
 «وحده الله» على المستوى «وحده» التي لا إلى عقيدة «وحدة الحقيقة»
 و«وحدة الحياة» على نحو من وراء وقد استدل في الأساس
 يحول دون علمية الحياة والمعرفة والفهم في الثقافة الإسلامية في سبيل
 والامانة التي جعلها الأساس هذا الصنيع فيم تعدد في الإسلام وبعده

فتعرفه النفس لا معنى عن معرفة لآحاد في حكم شخصه

ولا يحسن أحد هذا التفسير في الاستدلال بحقيقته هو ولد الوجه
المعصوم وقد سجد وسجد له في سجدة واحدة في ثوبه في الصلاة
الحرام الكريمة بعد التسمية على يد غيره مع العلم بأن وجهه
في يومه من ميسرة من وجهه في سجدة ركعة هذا من غير أن يرى
في معرفته بالآخرين من وجهه بعد ركعة واحدة في سجدة
منه في سجدة الأخرى

■ عاينه الإسلام معصوم على أنه في سجدة بعد ركعة واحدة
لله تحققت مسجود في سجدة في سجدة

١ - سجدة واحدة في سجدة

٢ - إقامة الحجة، بصدور السلام عن سجدة واحدة

٣ - السلام عن سجدة واحدة

وسواء عرفه أحد أو لم يعرفه أحد في سجدة واحدة
ومعرفة سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
الإسلام

■ وليس كالفران كتاب اعتمد مفرد فيه في باب سجدة واحدة
عند عرض سجدة واحدة في الشك والوثنية والإلحاد في سجدة واحدة
ومعرفة = معرفة ما يحسن في سجدة واحدة في سجدة واحدة [٩٦ ٩٥]

وفي تقرير صفاته أكد في كتابه في سجدة واحدة في سجدة واحدة
وغيوت عذراء في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
برهيم في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
شاهد [مرجع ٤١ ٤٢]

■ وليس كالفران كتاب سعى إلى استيعاب الخبرين كما لا يهمل أحد
ومرشد على ما يعتقدون في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
فهم في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
عندكم من سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة

۱. مثل و بیوہ بدستوں میں شوق سے رچی رہی تھی جس میں ڈیڑھ گھنٹہ کی سیر
نہی بکاس میں لیں اور بارہ میں غم نہ کہہ سکیں۔ [الحدیث ثانی]
۲. لفرای ہو کتا اسرعة احبہ العبدہ۔ یہ کہ یہ حدیث العربیہ
لعبیر البعیر بنی حلفہ، مصر فی لیلۃ سبعة و ایضا بشہینہ بکات و تصدق



الاهتمام بـ «بضاعة» الآخرين

[illegible]

[۴]

و بیدار ما و حقیقت را در میان ما قرار دادند

عبدالله بن علی بن محمد "همه ساحت گداز"

و يسبب انعكاسه الذخيرة على نفسها عند تعلفه سبحانه و كان من
 لا يحب مدب محرم و يحب و لا يحبك إلا الذخيرة و ما فيها من علم أن الله لا يظون
 [الجانبة ٢٤]

و بعد غنیمت العجب ان من صار لسوء صفحته بر دو حید
 ذیہ پیاو حد ۵۵ کی عذاب [ص ۳]

يقتضيه العلم بكونهم مذنبين بالاحتراف والعتراف بمذنباتهم ومخالفاتهم
مخالفاتهم لها وبما جرت به في سبيلهم من غير ان يفسدوا بها
الشيء في سبيلهم بل في سبيلهم

من بعد نعمه من ثم اخبرنا انقراضه من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتعريفه لوجه الاستدلال به ، انه كبراهم استبرك في قلوبهم من حكر لآخر
و جسد من سماعه و قسمة و سره من صنف - اذ لا بد من استبركه هذا من
سببه و نصريه في نفسه و رويهم عن القرأ - من من سببه من حكر لآخر
بصل عن سبيل الله بغير علم و تغلدهم من و من بعد عن عبيد [حجب ٦] فقد
رفعوا سره ، انعمه على هذا من حكر ما وجدوا عليه ، انعم و كبراهم ، و كان
الذين كفروا لا يسمعوا لهذا القرآن والعرا فيه لعنكم بعلوه - [فصلت ٢٦]

عبداللہ بن محمد بن علی بن خلف بن ابی سفیان بن ابی جریک، صاحب
واسطی، عیال، [رود صریح]

وهؤلاء الذين هم من أصحابنا عن الإسلام والكفر من سوان الخسوف
والأشياء وحار انفسهم بعد ذلك صفة مناد صليهم هم بدر تحدر
لغير الكرم عن غيرهم في الحيا. عكرن عد. ومن سوان سوان كافر
شوا من كافر منهم حاكم يثمن في نفس وسوان حاكم من سوان
محد. ١٢٢



الوسطية الإسلامية (١)

«وكنتم جمعكم من وجه كبير سيد، على الناس ويكون الرسول عليكم شهيد»
[سورة ١٤٣]

فالموسومة إسلامية هي، منظور الذي بدوره لا نستطيع نحن حقا
الإسلام ومبهاجة في مختلف حد.

فالموسومة في علاقه حاصره انصرفت تعني انصرفت من جوانب ومن
«المتغيرات» والالتزام بالدين الذي هو وجهه إلهي ثابت - مع الاستفادة
من الفكر البشري، ومن جملة ما فهمي وأتزم به - ت سافين بوجهه إلى
تجاوزها للتاريخ

والوسطية في علاقه بين الحصار واليقظة والحد والحصار
والنقد، تعني انصرفت في الفكر الإنساني من علوم انسانية التي تمثل حقائقها
وعواصفها مشتركة للإنسان كذا البشرية عصف - يعني في تسيير عصف
على علمها مميزات منها وبين علوم العقول والقياس والعلوم الحديثة
والإنسانية والآداب والفنون والقيم والأدلة هي هذه المنظومة الإسلامية
تتمثل الخصوصيات التي تمت بر غيب وبها الأمد والحصار

والوسطية في العلاقه بين لغز وبها حد يخرج الأمر من مغرور
لوهمة التي نسل عدراية فالعقل هي بين وحصارها لا يقدر يعرف
وبها تقاضيه الحبور والعقل هو سبيل حقه الله كذا كذا
الإنسانية بسبب الأرب والعلم والمعرفة فإلهية من يعرف بعلمه
ما لا يستقل بإدراكه من فيها الغيب ووحى السماء

وهذه الوسطية يخرج من علوم الخصوصية حرقه التي تنبئ بعلايق
موسومة ومن علوم عقلانية اخبره بعقل كذا هو نحن في العقولانية

حتى يغفر عن بعض انفس وبنوة صميم واعادة صناعة ذمت الاسلام
هي حرب في لمح لا يتجاوز ابرهة البجعة التي بشرت في مكة لا يغزو
بقوه حتى يغزو مدنيته [الرعد ١١]

فبوسطه لاسلعة و بالحق الاسلامي بنفس الاسلامي يحفظ الحق
بالاع الحصى في عدم تواجه يحدي حصار في من بعد عن ربحه
محاضرات على حبه في هذا الحذر حمية الحلف شور و حبيه هبته
العوية في تحرس اهل هذا الحلف مكرس لواقع الناس في بعض حده



الوسطية الإسلامية (٢)

من المصطلحات التي عرفت على ألسنة العامة في وقتنا هذا، يمكن أن نسميها
سواء سمعنا مصطلحاً «توسيعاً» أو «تضييقاً» أو «تجديداً» أو «تجديداً» أو «تجديداً»
ومصطلحاً ومفهومياً لخطر الذي له في النصوص والمفاهيم الإسلامية

ففي «توسيع» معناها الإسلامي الخالص، لا يصح أن نضرب «توسيع» والقسم
التي تعد بحق أخص ما يختص به منهاج الإسلام في الفكر، واحدة في سبيل
و«توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
الإسلامي مع «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
الإسلامية في فكر «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
لنستطيع أن نفهم «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
و«توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
الروية في «توسيع»

والوسطية الإسلامية قد بلغت وتبلغ هذا الحد في عصرنا هذا، «توسيع»
بعضها «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
وقد نرى «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
الإسلامية في «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
فقد ليس «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
الإسلام و«توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
لكنه «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
[١٤٣]

بها في «توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
والاعتدال، الرافض لل«توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»
والاعتدال، الرافض لل«توسيع» أو «تضييق» أو «تجديد» أو «تجديد» أو «تجديد»

و يعرط فلا الرهانة مسجدة اه احسن الاعظمي و لا يجوز منه شيوان
و عطف من مكلف

وقی کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دریافت کرے گا کہ
سوال ہے کہ اگر خدا تعالیٰ جس قوم کو اپنے رفیق قرار دے گا اس قوم میں
میں سے جو شخص ہو جو وہ چاہے وہ ایک ہی ہو گا کہ اس میں
یکم ایسے والے خیر دیکھ دیکھ رہا ہے کہ وہ ایک ہی ہو گا کہ اس میں
سبقتی معنی والے یعنی معنی دیکھ رہا ہے کہ وہ ایک ہی ہو گا کہ اس میں
عالمی صیغہ ہے شاہین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاسلام
الہیاء سرحد عالم میں ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے
لکھ رہا ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے
یہ ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے
یہ ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے کہ ایک ہی ہے

[illegible]

وحيثما نشأ في حقيقته من حذو في الحسنة الأولى
 من حيثها من راي الحسنة التي قد في الحسنة الأولى
 لوصفها والامتنان الحسنة من حيثها في الحسنة الأولى
 لدى ثبوتها في الحسنة الأولى في الحسنة الأولى
 في الحسنة الأولى في الحسنة الأولى في الحسنة الأولى

فقد كانت هذه السبعة الأسانيد هي علم السبعة في علم السبعة
الأسانيد في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة
في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة
والعكر في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة
والسبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة
والعكر في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة
والعامة والدعوة إلى خير شرعاً ودينياً في علم السبعة في علم السبعة في علم السبعة

تم هي وصفت الاسلامه الداعة صنع الله على يد لاه اسلام
 والقهره الاسلاميه بطوره العواصم و دة رة عمة اربعة الامة حسنة
 امة الاسلاميه ومة حسنة رد ال في افك : في حدة
 و جدى الله لعصم ارجو : و كرم محمد و ع و سة كرم سيد على سس
 و كرم سرة عكم شهيد : [عفر ١٤٣] و حرة رسنة الكرم عكم حار
 اوسد لغول حقلنا كد انه و سة



وسطية التجديد والاجتهاد

في واقعنا الفكري والثقافي المعاصر لدينا نوعان من الفكر
وليس مرادفا هما الحديث عن الجماعة التي ستبصر علامات التكفر
وانحدره والتي كفرت لأمة و... والعصمة بمشقة حرب في حق
بعض فتحة للأدلة

وبعد مرور حركات أخرى سبقتها أيضا أغلوا أفكاره في صلبه ببقائه
بوجه عدم

■ فهناك من فحروا من التاريخ بخصص ولزموا الحاضر إلى
"تدريسي" بحتون بخصص خصصوا واستعملوا في حروبهم الساجدة
والحاليين فحزبتهم محبرة عن التاريخ

■ وهناك من فحروا من جغرافيتهم الحضارية أي الحضارة العربية
بخصص بخصص خصصوا ومستعملوا في جوانب مكررة ومكررة بالمرور
لحضراري لعدني فحزبتهم محبرة عن "الجغرافيا" وفي تلك بخصص من جهة
علاقة "الحاضر" بالماضي والحاضر بالماضي والماضي بالماضي وهو
انحدر قد حذر على وقعت أفعالهم بمرح بمرحلة للأدلة بخصص صرف غير وبسببه
لوسط الفهم بمرور من سبب يركبه الإسلام

■ العهد غير الأفراط الذي بخصص الحضور والخصيص بخصص لا يشر في
الاعتصام بخصص بخصص النجوى والتمتع بخصص لا يشر
و"البشرى"، بين "المناهج" والحدود والخصيص بخصص بخصص
والثبات على الماضي جميعه، حتى ليكرهه بخصص بخصص بخصص
طهورهم للحاضر والمستقبل والجديد

[illegible]

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

۱- $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{16}$ $\frac{1}{16} \times \frac{1}{16} = \frac{1}{256}$ $\frac{1}{256} \times \frac{1}{256} = \frac{1}{65536}$ $\frac{1}{65536} \times \frac{1}{65536} = \frac{1}{4294967296}$

١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠

المسترعة بحدثة يسد على غيره « قبيحاً حتى لا يسحب حصار ويصوي
 صحنها ولا في لغة هذه البريقة دقة يسد على شي الأخرى
 . لحدود من يستعد لحد لا تده معاً واقعاً والأعراف على حد
 يسهل ويذوق بحدوث ربح الله تعالى ينعث له يهدد لأمة على
 رأس كل مائة سنة من يجدد لها شديداً أريد أن يورثوا ولا يسد على
 سرائر كنهه من هذه البريقة على عينة أسلاد ضمة عينة بالأسلاد
 الحميم بركة بحدود لا تعد على بواحد كذا في يسد
 اسرئاف في كرمو صحر جـ نعم أـ بواحد عتة في اسرئاف كـ
 يهو صيهم بـ لحدود هو الـ في ربي يهم أـ في عينة اسد في سر



للإسلام عقلانية مؤمنة

لقد ذهب فلاسفة التنوير الغربي - وهو منظور وصفي - إلى عدمي - منذ القرنين السابع عشر والثامن عشر - إلى دلالة عقل جدي قدره في حياة عبادة إلهية. فمقتضى حسماء عبادة، وحجوا براهين بعد انقياض للوحي وعباد دعوا إلى تحرير العقل من سلطة دين وعمل عقل دون معونة من خارجه. وحذر أسطى أسطى للعد وحده بحسب ذلك هو سلطان على العقل إلا للعقل.

ولذلك جاء عقلانية التنوير العربي الذي يسر به عبادة الحضارة الغربية من صفوف لأن - عقلانية وصحية ومادية

من المصور، صفا في الإسلام مادية. وأن حيسكر عقل مادية ر بصنع رب وهو أدى حجب صباط التكيف وحولر مادية لأسس ومصدره على سواد من صفوف مادية لم يده. وقد سلكه كحد من اليكاد مع "عقل وحرية ووحدة" و"لم يعرف الإسلام هذه المادية لمتنصصة بين العقل والدين" والدين عدم يسكر وفلسفه مادية "عقلانية مادية" بحد غليب لأسس ومبعض مادية على أسس لأسس لأسس. فهي صباط التكيف واحكم الذي م مبين لأسس على القرن من محكم ومتشابه بين وسفير معرفة الدار لا يديه على نفس حوضر لأسس ديني بل لقد تفرر الفكر الإسلامي عندما عقد أو صرا الأرسكو بين "العقل

والشرع"، والتزمت ذلك اعرض تيارات الثقافة الإسلامية ابتشاش، حتى من حجة الإسلام أبو حامد الغزالي: «إن هل لسه قد يحقق أن لا مفسدة بين الشرع المعقول والحق المعقول، وعرفوا أن من من وحبوب الحضارة على تفكير وانداء الظواهر، ما اتوا به إلا من ضعف العقول وغملة المصادر والما تعبر في تصرف

بار فيه انفق حيا وحيوا ابدا فإراد انحصار معنى الذي عسى
يعلم لسكون النسبة بغير السيرة لا بغير انفق المحرر لا عود
بالحسن والنجدة بغير وانواع السيرة هذا هو الذي لا يترك
معها

هكذا عرف السلام وبخبره فسخه العدل انه لم يجد شي حسنا
يقول في السيرة فمعرفة عند انفق وحده في بوسعنا في رد يعرفه
ولا عند احد في ذلك وحده كذا سمعت له ضربه في انصاف عسى
ويستغفر الاسراو



فلسفة السياسة بين الغرب والاسلام

على حين جحد نفسه لنفسه اسد سمة العروبة - اللبرالية - منها وسموها
وذلك بعد سب داسكتافسنة جحد العود معها سمدية ففعلتها بدت
عن «لقيم»، وحدها الفلسفة السياسية في الاسلام بحسب الاختيار من «تسلط»
والابتعاد عن الفساد» معيارا للسيدة لتسرع فتجهر بسب عدم صغر
للسياسة، رابطة القوة اسب سبة د عس في ابو حو في الالهى ر لا ط عه محو
في معصية الخالق، في سياسة الاسلام

فلاسلام يصع «العدالة» هدفا «للسياسة» ر لا م العود على شي هدا
سياسة في سمد شت عريد ومن شت اسعت في الحق لا دأسي سمد حه منج
لرئيس لى به سجد م، سجد م لسطه سمد سمد و لفتد دة سمد
من شوقف انقراى الى اس عريد لاسءه سمد م لسطه عيس
وار قروى لاسءه سجد م لسطه لفتد به سمد سمد سمد
لنى حسب انقراى مة اسطة السداسة عدى حكد سمد سمد سمد
و على عس لسطر سمد سمد، على سمد سمد، و ك سمد حمد دة
هك تدمر فلسفة السداسة داسلامه عن تطوير على انكر العود

وفي سمد لافصد دى عود انقراى عريد على اس د سمد سمد
يجب ان سمد لاسم الذى سمد سمد سمد سمد سمد
نقصاء على لسطه سمد سمد سمد سمد سمد سمد
لافصد دة الاسلامه على سمد سمد سمد سمد سمد سمد
انقراى دة سمد سمد سمد سمد سمد سمد سمد
فى معنى واحد، والكافر ياكل فى سمد سمد سمد سمد سمد

وعلى حين تقدم مفهوم التواضع فى العود - السداسى عريد عري
معيار الاصل عريد الى سمد على العود سمد عود سمد سمد



السياسة والدولة من الفروع

أخوات لسبعة هم وحدهم الذين جعلوا الحكم بالآراء العامة
والدولة وسطة من العقائد والأصول بينهم يغيب كل مراتب فكر أسبق من
كل من عد الشعة حتى أحوارهم ويعتبره على الحكم بالآراء ويستجبه
وسبابة من المعهود والغرض ليست من العقائد والآراء وهو يستبعد
حجة الإسلام أبو حامد الغزالي [٢٥٠ هـ ٥٠٥ هـ ١٠٥٨ - ١١١١ م] بوصفه
الإمامة ليست من المهمات، وليس من غير العقول غيب بل من العقائد
والشريعة فليس قسم يتعلق بأصول الفروع وقسم يغيب عن الفروع وأصول
الإيمان ثلاثة الإيمان بالله وبرسوله واليوم الآخر وما بعد الفروع والحكم
في صفة الله وعبيده وأصولها وما يتعلق بها لا يوجد شيء منه الكفر
فالحكم - بمعنى الدولة - والسمة والاختلاف والآراء من الفروع والغيب
ولفه هو عدم الفروع - وليس من العقائد والأصول - لذلك فالجواب والاختلاف
فيه لا يوجد شيء منه الكفر - كما يقول الغزالي - بينما الشيعة - الذين
جعلوه من العقائد والأصول - قد كفروا من فهم على ما جاء به في تفسير
الاختلاف في العقائد والأصول هي «الكفر» والآراء من العقائد والاختلاف
في الفقهيات والفروع هي «الخطأ والصواب» وبني هذه حقيقة أسبق من
خلدون [٧٢٢ - ٨٠٨ هـ = ١٣٢٢ - ١٤٠٦ م] بقوله: «سبعة أئمة
في ذلك إنما هي كون الإمامة من أركان الدين وليس كذلك أنه هو من صفاته
العامة المفوضة إلى نظر الخلق

وعنى هذا الرأي فإمام أجمع علماء السنة وبمقتضى هذا إمام بحرمين
بحسب [٤١٩ - ٤٧٨ هـ ١٠٢٨ - ١٠٨٥ م] أن الكلام في الأئمة ليس
من أصول الاعتقاد وقال الشهرستاني [٤٧٩ - ٥٤٨ هـ ١٠١٦



الإسلام والسياسة (١)

٣٠

هذه الكلمات الإسلام والسياسة يحملان علامات استفهام عن
علاقة «إسلام» بـ «السياسة»

وهذا الاستفهام والقصور عنه في الفكر الحديث والمعاصر، بل ومعد ما نحن
انعصر الحديث

لكن تحديد حقيقة علاقة الإسلام بالسياسة يقتضي أولاً التعرف
بمصطلحات هذا العنوان

■ فالإسلام، هو الطاعة الواجبة لله الموجهة على معرفة من الأساس
المخلوق للإله الخالق الواحد ورب العالمات سبحانه على نحو الذي
أوحى به في سريته سبحانه إلى رسوله محمد بن عبد الله عليه وعلى آله
والسليماء ورسر الصلاة والسلام فيه أيمه ويتجسد في بني ربه بخلق
بأنه وكيفية وسنة وحرر الأمر وصاحبه له بخصيص عن هذا الباب ويتجسد
في سنة رسة وخلق

■ أما السياسة فهي التدبير بحسب ما يرى من الناس في حدود الزمان
كأن سياسة عربية بتدبير أمير عليه الخصال أم سياسة صليبية بتدبير
لأسرة حبيب الأسيرة أم سياسة حنيفة بتدبير في الأمة ورسوله سيد
العران الاجتماعي - في الاقتصاد والأخلاق، التعليم والحكماء -
أم كانت سياسة دولية - تدبر بها الدين والأمة والخصم في الدول
والمصطلح الدولي والاعتماد العلاقات الدولية بين مدافع على السلام
العام وأمة ورجاء وصحة بينه وقصص شعارات التي تفسر بين الدول
والحكومات



بر غنیمت و خند ... اندیشه آن هم که چو شاد بخت بی خوار و گن بد بخت بخت بی سر کرم
سازد بخت گن ... ۱۳۶

قدوسینو خدایان ... ای آن که بخت بدوار ... خدایان
و لعالم بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان

● وقتی نصرتی ... بخت بدوار ... خدایان

و اینست ... بخت بدوار ... خدایان

بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان

و بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان

و بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان

و بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان

و بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان

و بخت بدوار ... بخت بدوار ... خدایان



الإسلام والسياسة (٢)

■ ولقد جاء الصور العلماني اب حجة لا عه حدة رافد
على تدوير كنيسة كبحكته لمانس فربيه القعد به الى حدة
ما به دلاص الروح د معنى اخرى ويحده وكرت عه د لبحر
سوية و سياسة ود بر محنته و اذ اعذر مصلته في د انحصر
لصور لارحمي لعمد كسر لاد لالبه مدبر لبحر د بربر والعدسة
للولة والعمران - فاصبحت السياسة في التصور الفلسفي ساد رصور
حلص لا علاقة لها بالدين، وتديرا إنسانيا ساعقر واستبدت وحده
محكوم بشريعة سماوية لا اعد في فلسفة الأنوار الوحيدة على ضعف
منها العلمانية كما هو في التصور المسمى بكه سادة كبر به - ان
شريعة سماوية قهر شؤنا وكب الأسار وض بكم ساد د حجة
مكتفية بذاتها، يتم تدبره او سد سببا ليعق لمانس و فدية لأسس به
دونما حاجة إلى تدخل اذير في هدد لعدسة واد اندبر وساد بعر عر
العلمانية احيانا بمصطلح - سوية - ان مرجعها ابد لا ابد ا حدة
بمصطلح الإنسانية في كفاء لأسس في سياسة مد د بقة و بكم به
عن شريعة السماء

فالعلمانية قد فكك الارتباط وعصمت العرى بين السماء والأرض فحرر
السياسة المدنية من القيم الدينية واد بمانس كد من لخصه لعد به
مع «السياسة مدك عسة» التي جعد احابار بجره لوس بر بصر فبحر عر
حظ هذه الوسائل من اخلاقيات مد د عسة و مبه كما جعد عود و بكم
«العدس» - المقصد الذي معناه ان سبب لاد دالة في د

■ اما هي لاسلام : هي العلاقة بينه وبين الله تعالى
 كدبيره بهداهته والى واجب وعصاياه هي علاقة متشعبة على كل هذه
 البصيرة التي رتبها في الالهيته التي هي = طائفة واسعة من لاسلامه
 هي من علاقة لاسلامه بهداهته كونه علاقة بهداهته
 لا بد من ان يكون = و = من العشر = بقصيدة الاحراق

■ و = لاسلامه بهداهته كونه = لا بد من ان يكون =
 ان يكون = لاسلامه بهداهته كونه = لا بد من ان يكون =
 لاسلامه بهداهته كونه = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =

■ و = لاسلامه بهداهته كونه = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =

■ و = لاسلامه بهداهته كونه = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =

■ و = لاسلامه بهداهته كونه = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =
 لا بد من ان يكون = لا بد من ان يكون =



الاسلام والسياسة (٣)

ويهدد بعلاقة بين الاسلام وبين السياسة بين السياسة الشرعية وبين
الاسلام كغيره من المفاهيم السياسية صفة كنه هو ان لا يفي سد سنة متقدمة
عن باب غير صلاحيات غير ان السياسة الشرعية لا يجب ان تكون في حد ذاتها
في حد ذاته بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها وفي حد ذاتها في حد ذاتها
والأخرى مع

في السياسة التي لا يمكن ان تكون في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
والغلبة ما يحقق للإنسان والجميع والجميع والجميع والجميع والجميع والجميع
الذات والسياسات تحقق في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
صلاحيات حقوقها في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها

في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها

في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها

في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها
في حد ذاتها بل هي اساسية لجميعها في حد ذاتها

وأنها «السياسة الدينية الواقعة في الحداد بين وقتي لاجئ سياسي
للاحتتماع الإنساني على منبج الدول» تتطوع لأية حدود ص ١٥٠ طبع
لقاهرة سنة ١٣٢٢ هـ

عنى سياسة الدين وقو محاضرات شيخ سكر سياسي كالعبد
سبلا رعدة في سبب الدين وسبب الدين على الدين لا حرد
وإذا كانت السياسة هي رؤية الحياة الكنسية قد يجد سبب رعدة
عندما أصبحت «الدولة» أنها مقدسة، تحكم بالتقويض الإلهي والسياسي
في سبب الدين على الدين، هذا الدين، سبب الدين، حكم الدين
المعصومون - برعهم - أن طرق الدين سبب الدين على سبب الدين
عند الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
لأنه سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين

في سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
لأنه سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين

في سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
لأنه سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
في سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
لأنه سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين



في سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
لأنه سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
في سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
لأنه سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين
الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين، الدين لا سبب الدين



الاسلام والسياسة (٤)

لأن الشارع اعلم بمصالحه وأشد في منع ما يضره من غير أن يضره
بشيء كلفه عارده عليهم في منع ما يضره من غير أن يضره
بشيء كلفه عارده عليهم في منع ما يضره من غير أن يضره

والحكم ليس من جهة على عاصيه بل من جهة على عاصيه
بشيء كلفه عارده عليهم في منع ما يضره من غير أن يضره
بشيء كلفه عارده عليهم في منع ما يضره من غير أن يضره

١ - وسبب صيرورة هو حرمه في كل ما يضره من غير أن يضره
٢ - والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره

٣ - والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
٤ - والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
٥ - والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره

والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره

والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره

والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره
والاساس في كل ما يضره من غير أن يضره من غير أن يضره



الإسلام والسياسة (٥)

■ فبدأت تحت إشراف اللجنة في ١٣٥٥ ١٣٦٢ و ١١٣٨ ١١٩٧م

رافع عن أسس الدولة الحديثة وعلى صعيد - الخلافة والإسلام - وكذا

في أدبها فبدأت الدولة الحديثة بفتحها على الغرب والشرق معاً
استبدت بغيره بغيره - ولا بد من أن يكون في هذا ما يهدد الأمة
من قديم الزمان - فحكم الله على الأمة أن تكون
محكمة بغير نفوس بغير نفوس في أرواحها - فحكم الله على الأمة أن تكون
حرة في مبادئها - ولا بد من أن يكون في هذا ما يهدد الأمة
السياسية وحدها وحدها - ولا بد من أن يكون في هذا ما يهدد الأمة

وإذا كانت هذه هي شرعة الله وأمره وأمره وأمره وأمره
عارض خلفها، وهي موطأها عن مكاتب الله - فحكم الله على الأمة أن تكون
طهرتها - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة أن تكون
على ما كان في مبادئها - ولا بد من أن يكون في هذا ما يهدد الأمة
في النفوس والنفوس - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
لقائم بأحياء الأرواح - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
وقت، فهذا قاموا، وفتح الله - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
يلفوا في سبيلهم منتهى - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة

ومن بعد ذلك - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
نصف - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
فيها - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
ومن بعد ذلك - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة
وإذا كان الأمر كذلك - فحكم الله على الأمة أن تكون بغيره - فحكم الله على الأمة

سبباً سرعة تنفيذ وسمي السبر ، أي هو وجه هو باب العلامة وينفذ
هي علامة خروجه المصممة في الجوار ، ثم قلا هي سبب صار باب
ولا هي مدسة في السبر - وإتفا في مدسة معتبره معكسة في حركتها
وتجدها في سرعة الفضة في السبر والقبول ، عند الوسط

سبباً



الاسلام والسياسة (٦)

وكانت عندنا عدة من الأدلة في فكر وخطب من دولتها
لإسلامها ذلك على وجه كبره المكسب غير معروف في بعض الحكومات
عقود عم القضاة في الإسلام في عهد الرئيس محمد باقر
مكسي الكيوي وبما أن الدولة الإسلامية في عهد الرئيس
صديقه مرحوم سرية الأند

وبما أن علماء فيول في من أجمع في الإسلام في عهد
الدياق في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس
رئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

• وفي عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

بعض من عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

• وفي عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

١١٦ هـ ١٣٥٠ م ١٤١٣ م ١٤٥٠ م ١٤٥٠ م ١٤٥٠ م ١٤٥٠ م
في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس
في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس
في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

• وفي عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

بعض من عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس
في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

• وفي عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس
في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس
في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس في عهد الرئيس

■ پندرہ سو سالہ اسلام کا دور ۱۶۶۸ء تا ۱۸۲۸ء [۱۸۲۸ء]

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

■ پندرہ سو سالہ اسلام کا دور ۱۶۶۸ء تا ۱۸۲۸ء [۱۸۲۸ء]

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

■ پندرہ سو سالہ اسلام کا دور ۱۶۶۸ء تا ۱۸۲۸ء [۱۸۲۸ء]

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

★ ★ ★

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء

تکون کی ابتدا سے لے کر اسلام کی ابتدا تک کی تاریخ کا دور ۱۸۲۸ء تا ۱۹۲۲ء



المساجد والسياسة

ذكر في إحدى رآى لتدريس المنهج في دولة عربية غير حديثة
بمنه أن عدد من بعض العلماء والفكرين يستلزم في شهر
بإسلامي بعد من حبه لأهل في دولة مصطفى أحمد، ذكرى شهداء
سنة ١٩٤٥م في مسجد في صحة الدكتور عباس مدني، إلى هناك، وكان
بوه منبه وبها على الحماة في صحة مدني والحب
الاسلامية للأنفاد

وغيره من من مسجد في شهر كره كره على مسجد
كبر مسجد مسجد الصلاة وعقب الصلاة التي لها امام المسجد
تقدم عباس مدني في صحة في هذه المناسبة السياسية في بعض
المسجد في شهر كره على استخدام المسجد في سياسة جديدة
لكر عباس مدني راحة وتم في صحة في شهر
وذكر - كذلك - أن بعض الصحفيين العرب قد استلزم من مدني
ما استفوه «احتكار المساجد» للدعاية لحيه في شهر كره على
افرض بين الحبه والاحزاب الاخرى، فقال: لقد تركتهم في

أن نحن امام «مشكلة مثارة» لا تعنى الحكمة في حديثه ومحبته
تيارات الفكر والسياسة في بلادنا، مشكلة مشروعية استخدام المسجد كمنبر
سياسي الامر الذي يستدعي تقديم وتفرس بعض بصيرة في عدم
■ إن المساجد هي بيوت الله في الارض يعرف المؤمنين في شهر كره
مساجد الله من الله واليوم الاحمر والصلوة في شهر كره على
بكونوا من المهديين [القوة ١٨] والدعا في شهر كره على
يحد أن تكون حصة لله في المساجد فلا يدعوا مع الله أحدا [الحق ١٨]

■ وقد ذكر مسجد عرس مدينة السلام بعد أن ذكر عوهد الإسلام
 كما كان هذا الموضع الذي هو المسجد الموحدة التي لا تسمى في أحد مع
 خمسة مائة سنة. هذا المسجد في بغداد في سنة ١٠٠٠ هـ
 ولعنه ر. والاسلام وحده في حقه خمسة مائة سنة
 بعد في سنة ١٠٠٠ هـ في عرس مدينة السلام في بغداد
 وعنه ر. في سنة ١٠٠٠ هـ في عرس مدينة السلام في بغداد

في سنة ١٠٠٠ هـ في عرس مدينة السلام في بغداد
 [الأنبياء ٩٢] - وفي إطار وحده التي لا تسمى في سنة ١٠٠٠ هـ
 وبقائه والآنسة واللغات والقواعد في سنة ١٠٠٠ هـ
 انقطاع على وحده التي لا تسمى في سنة ١٠٠٠ هـ
 وقد بلغ في سنة ١٠٠٠ هـ في عرس مدينة السلام في بغداد
 يجوز أن تتحول المساجد إلى سائر حاضرات ومواقع في سنة ١٠٠٠ هـ
 لتدفع أو الصراع بين الفرقاء المختلفين

والشريعة الإسلامية واحدة، غير أن المساجد التي لا تسمى في سنة ١٠٠٠ هـ
 وفي إطار الشريعة الواحدة هناك تعددية وتنوع واختلاف في سنة ١٠٠٠ هـ
 ودور المسجد لابد أن يكون جامعاً للامانة والشريعة في سنة ١٠٠٠ هـ
 تتخصص المساجد بالمذاهب الفقهية في سنة ١٠٠٠ هـ
 الاختلاف في المساجد في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 استثنى في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 يوجد في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ

■ ولأن الإسلام مباح سائر ما لم يمتنع وعدم الشهادة للدين والدين
 بل في الآخرة، للامة والدولة، للفرائض العينية والاجتماعية في سنة ١٠٠٠ هـ
 وامتحنت في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 بحراسه الدين

وهذا يحايه انفسك ويأتي السؤال هل لا انفسك بعد من انفسك
 الاسلامي، يجوز ان يكون موضوعاً للحضرة على يد المساجد في سنة ١٠٠٠ هـ
 الدين في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 المعيير في السياسة بين مستويين

١) مستوى اسباب كنه الحب بين الزوجين لحيث ان الالهة من غير
لب على سبيل عباد الى طيبة وبعده عن شخصه شيء يتفق
بالفصل الذي حتمه كنه حب الاله ونسب البشر هكذا على
عباد استجابة في له حابه و لاله في من له واقف كعبا يتحد
الحب على فضاء مضر ارضي و جوي و لاسمائي و مسكون مقدم
و محووس حصار

[illegible]

«ومن بعد حسن است و لا من و حقی سبک و ز بک و بی سبک است
معانی (الرواد ۲۲)

«و ب است است حقی من و حقی و ز ب است معانی
و سبک حقی [شماره ۱۱۸ ۱۱۹]

«بک حقی سبک است و سبک و ز ب است حقی و حقی و سبک و سبک
و سبک حقی [شماره ۱۱۸ ۱۱۹]

«و بک و حقی و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
کل می سبک [شماره ۱۱۸ ۱۱۹]

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

«و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک
و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک و سبک

وَقَالَ الْحَدِيثُ فِيهِ عَرَفَ مَعْنَى عَرَفَ وَهُوَ عَرَفَ فِي عَرَفٍ
الَّذِينَ الْوَاحِدُ يَشْتَبِهُ الْأَنْبَاءَ جَمْعُهَا بِأَنْبَاءِ اسْمٍ وَاحِدٍ أَوْ هُوَ
وَأَصْنَافُهُمْ شَرَانِعُهُمْ بِأَنْبَاءِ عَرَفَ أَوْ عَرَفَ بِأَنْبَاءِ عَرَفَ
الَّذِينَ وَاحِدٌ أَنْبَاءٌ عَرَفَ عَرَفَ أَوْ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
بِأَنْبَاءِ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ

وَقَالَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ

لِصِفَاتِ الْبَصِيْفَةِ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ

عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ
وَعَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ عَرَفَ



واحدية الحق .. وتعددية الخلق

« حجاج بن يوسف في عصره بالاسم هو الحق السابق
والحق في كل عوالم الحضارة »

وإن كان هذا التصور قد يشع فيه التبرع بضرر في وحدانية الحق
في مبرهنت عن العدد والتركيب فإن قد نزل التعريف به في اسمه وعنه
في سائر عوالم الحق التي مظهرها حقيقة غير المادية والارادية والاستمرارية
والديمقراطية وسنة لا يدر لها ولا يحور

فقدرة « روح سماوية حكمت حق اسمها لخدمة مظهرها »
سبحي حتى لا روح كمالها في الأرض ومن تسميها « النفس » [س ٣٦]
وتعددية الذكر والذكر في سنة أمة عند حكمه حتى لا تحدث
والانفس والانس « بها نفس مختلف كمن ذكر في [الحجرات ١٣] وفي قوله
« هذه أمة عرابية التي تحدد على سنة عرابية في حق الناس »
والنفس اسمها التي سنة حزين هي بعدة التسمية والتسمية التي شعور ووعي
في تعدد في اسم وحيد « وحيدكم شعور وفيل شعور » كذاكم عند
بهاكم [الحجرات ١٣]

وكما عصب اسمه « شجرة بعدة العنبر التي شعور ومدير واحد وحيد
كذلك فتصير بعدة منها في القوم » التي بعدة بعدة العنبر «
وعلى الأجناس التي يسير على الأرض سنة حكمه ومزج صلافة من
يد الله ومزج حق سنو « الأرض وحيدكم ووعيكم » في ذلك
لأنها تعلم » [بروم ٢٢]

وإن كان سقيف نوح « على سلام قد مثلت بعباد الله من
لصوفى فلقد حكمه لتعددية والأشياء - عبصروا وشكروا - هذه أمة « حتى لا

حد مبرور سر نه چل پها نی کن روحی من و حلت نامی من عید نه نامی
من [شور ۲۰]

و که نام حق علی ایعد ر که حکمت سبب و سرفا بودی من عام
الافک و اختلاف من سراج و منشا و بعد نه فی من حد و عید
الکرب من لاجری من ایعد لا تعد ایعد من عید الافک
که نام حله نام ایعد و نام من حله من من و نام و نام من
نام من رجو من و نام من [شور ۱۱۸ ۱۱۹] و کن حد من که نام
و عید و نام من من که نام و نام من که نام من که نام من
من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من

و نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من

و نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من

و نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من
نام من که نام من که نام من که نام من که نام من که نام من

والأصوب لفي توحيد حمدائها ونسأربها وعد ههنا وضد ههنا فلا هي «الوحدة
لتي لا تعد، عنها» لا هي، التعددية التي لا حاصه لأحرابها وار كسد
بمعددية الفكره ابه هي تنوع في الاحتجاب ببطار وحاده التصديق، للاء
انقراضى وليبيا اسوى لهذا اللأخ قال معانير الأختلاف في هه لأحب، هي
«انصراف و خط، و سفع و الصرر، و سبب لائن و الكفر لا
«الانسان و الكفر» هه معيار الأختلاف عهده هو معوم من درس و ضروره
وهو ما لا يحور لآلاف عنه لأنه الحاصب بوحدة الأمة ابه هي فريضة بهه
وبدونها لا يكون معنى سمعديه والأختلاف

هكذا تغرر ادب لالهة الحق بواحدة اسى لا بركم هه و لا
تعد كسد بمعدديه اسمه الالهة في كل عوالم المحلوفات



الإسلام والتعددية (١)

بما نرى من أثار في عسفة من عسفة أو سوق من الأسواق فيسعد في رونه بغير أني بحد من أن في هذا الوجه وعلا من بالوجود وازك الإسلام ككر من راسدودة يرى أنه سيد به وبغالي عطق واحد وجود وسحاب لكر الشيوخ به به يرى أنه حسيقة في لا من حاسلا أعرب فانه بغير حتى بحد لكر من راجها وبيها وحتى بغير انفس الإنسانية وترقى وتعد عدد بوار علا بها مع بغير وحسك به وبوجود

كذلك يرى الإسلام في (الحيه) بغير بغير سار به و ١٢١٠ لوجود فهو سعدة بغير كمله سيه وككر ما بغير على به به بيس كدث

وفي موضوعنا - موضوع التعريب والتبوع والتخلاف في أدار ابوجه يرى الإسلام في هذا الوجود
• إنها، انفراد وينفرد بالواحدية والوحدايه التي لا تعرف ي من بوار التعدد أو الازدواج أو التركيب

• وموجودات وعصوفات وصحبات مفوم جميعها على انفراد والازدواج والتركيب والتسائد والتسخير والارنفد والتعددية في كل موجودات الحيه والجماده، الإنسانية والعبائيه وحدايه الغنويه والسفلية وكدث في عدم الافكار والفلسفات والمذاهب والتوجيهات واصد في الانوار والاحدس واللسه واللغات والقوميات

كل هذه العوالم، براه الإسلام جامعة على سة بتعدديه وفيه التنوع وقاعدة الاختلاف



الإسلام والتعددية (٢)

لقد خلق الله سبحانه ومعالي البشر جميعاً من نفس واحدة ثم جعل كل فرد من أفراد هذه الإنسانية عالماً قائماً بذاته - فيه - وهو الحرم الصغير - بصور العالم الأكبر!

ففي أصار وحدة لاسميه - متحد في أصل الحقة وفي الاساسيه وفي الكرامة والمكرام وفي الحق وفي التكليف وفي الحساب وفي الحره في طار هذه الوحدة، تتنوع هذه الاساسيه الوحدة الى شعوب وقبائل وامم وأفراد.. وإلى ألوان وأجناس وأنسة ولغات وقوميات وحضارات.. وإلى ملل ووجع ومذاهب وديانات وفلسفات وثقافات

فلا علو في التعددية والتنوع يقطع روابط الوحدة ويحس بها في صفا لعنصرية والتعصب وإكثار العلاقات بالاحرس ولا علو في عو من بوحده بىكر أسباب التنوع والتميز والاختلاف



ويسبب من هذه الوسطية الاسلاميه الجمعة، في رويه علاقة ابوحده بالتعددية والوحدية بالتنوع والأحده بالاختلاف بىكر الاسلام «سرعه المركزية المفرطة» التى تريد العالم بىط واحداً والاساسيه بىب واحداً مبكرة على الآخرين حق التمايز والاختلاف

«فالمرکزية الدينية، التى تريد العالم بىب واحداً بىكره الإسلام عندما يرى في تعددية اشرايع الدينية سنة من سنن الله في الاجتماع الدينى، لا تبدل لها ولا تحرير «لكل جمع منكم سرعة وجهاد وثورا، به جمعكم» له وحده ولكن لتوكم فيما ناكم فاسموا لحيات إلى به مرجعكم جميع فيكم بكم فبه يحثون» [المائدة ٤٨]،

وصدق الله العظيم . و بها من احبكم من ذكروني وجعلكم سعداء
 لتعرفوا ان اكرمكم عند الله بما كرمتم [احزاب ١٣] . يمكن جعلكم سعداء وسعداء
 شاء الله ليعلمكم من وحدته [سورة ٤٨] . و بها من احبكم من ذكروني وجعلكم سعداء وسعداء
 يرون محضين . و بها من احبكم من ذكروني وجعلكم سعداء وسعداء [سورة ١١٨ ١١٩]

★ ★ ★

فهى ليعلم من صارت الوحدة

وهى الوحدة الجامعة للتنوع والاختلاف

بها الجدلية الوسطية، التى تعتل على «تعب اسعاسر» صودد

الإنسانية من علوى الإفراط، المفرط



عن الشريعة الإسلامية

ايشريعه عس لعل هي مد رعه عه الى مع السدرين مر حه
مد ري ثم سعيور كانه اسيريه وخصمهم الاله الاصلح الحية عسي كر
عريفه من حيوية نوصه مي د سد ح يباي جبه بي سر لايف

قالت سرية يا حبيبي اني قد سمعت الله سبحانه ويغفر
بعد ذلك من الاحكام التي جاء بها يبي عن الله اني
وهذه لبي وبسبب احبها الي يبي وهي سرية ولعلك تصعب وقد قد يصعب
السرية عن الله عن هو احبها الي يبي عن الله اني سرية لاله
وهي سرية سرية اني يبي واجبة لبي بقاء سرية سرية سرية
وانك مستحضر الزمان والوقت والوقت والوقت والوقت والوقت
منسوخ لسرية سرية سبحانه وشي سرية سرية سرية سرية سرية
ويستوي سرية لسرية سرية ان الحمد لله سرية سرية سرية سرية سرية
سرية سرية

وَأَشْرَفُهُ نَسَبًا مَا يَحَقُّ تَكْنِيفُ الْعَدَسِ وَنَسَبِي قَدْ كُنِيَ وَغَضِبَهُ وَلَيْدٌ
وَوَلَدَ لَهُ الْخَلْفَ قَبِيضَ عَمِّ الْعَرُوسِ كَمَا نَسَبِي الْأَرْبَعَةَ الْبُحْرَى تَكْنِيفُ
الْأَعْيُنِ وَنَسَبِي أَحْسَنَهُ بِالْعَمَلِ وَهَذَا مِنْ عِلْمِ الْأَصُولِ فِي أَصُولِ
الْبَدَنِ هُوَ عِلْمُ الْكَلَامِ فِي عِلْمِ الْبَدَنِ

والإسلام عقيدة وشريعة وإلا كان حراماً العقيدة هو جوهر الدين أي مقررات الإلهية بالعبودية والاحكام هي لادات وصور وحق والاعتقاد بالسرعة هي كل افعال واصحاب وادعاء وادعاء وادعاء أي حياء بها الإسلام يستفيد من التسليم على صريح وادعاء - فادعاء في تحديق الاعمال الدينية وفي ساد مستأجر عند ادعاء وادعاء ساد ساد ساد

وعلى سرعة إسلامه، أيضا أحكام حربه كونه معروفة في أهليه
 هي من بقايا الشرائع الدينية السابقة ، مما جاء بمرور لصور العقل والحكمة
 الإنسانية ولقد افترض الإسلام، واحتصنتها واعتمدت سرعة لا يفتها مع
 فلسفة الإسلام في التشريع، وذلك انطلاقا من أن الرسالة بحسب عد جاء
 مضممة ومهيمة على كل مبرار الخوا والرسالة وسريع سابقة ومضممة
 لها جاء فيها من تكريم الأخلاق

وعلى الإسلام كغيره صور الامار التي انفق فيها كرسائل
 استوائية وعلى الإسلام كغيره حكام اسراره استوائية السهورة عن
 اسرارها السابقة بعسبة والظهور والتي حذر من اسرارها سابقة ما صله
 بالاسوة مع هذا عصر والامتياز



الشريعة الإسلامية .. والتححرر من الاستعمار

سبب من - الشريعة الإسلامية هي الشريعة الدائمة والامية - شريعة
بديعة الإسلام - وبها قد وفقت في شريع لو سابع بصعده واختصمه - عند
الاحسان والكليات وعسفة عسريه واد حتى تفتح الطريق - من - الامم
الفقه الإسلامي لشعية ثغور - في موكب التعبيرات وسحب التمسك -
يقيم وحدها - عند فصل - احكام في الامم - انصاف - في - صوره - ان
بسيه لا يغير بتعبير - والتمك - من من - انصاف - انصاف
على النفس - و - وعك - والعرض - والتمك - ومن - انصاف - وبها
جمعت الشريعة الإسلامية بين قيم الفلسفة الإسلامية في شريع - والنفس
ومن تطور - فقه - وحكام - الفروع - والتعبيرات - انصاف - وبها
سلامتها من - انصاف - شريع - وحده - انصاف - وبها - انصاف -
في شريع

وفي شريع - انصاف - تحت العلم - انصاف - انصاف - انصاف -
عنصر - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
كما - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
وحده - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
و - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
وسريته - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
وكذلك - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -
وانصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف - انصاف -

لإسلامية وهيهاجها فيعتبر إلى هذه التعابير يستحسن و يستحب اعتبار
«الشرع» بأوامره ونواهيته، وذلك انطلاقاً من مقرر البصرة الإسلامية التي تنكبه
الأيام صاحب عقل و الحبيب في هذا يكون عليه حجة به غير
استعمار الأرض منكم عقله وحرث وهدى بسيد عمر: إلا ما يجوز
و حقوقه سبحانه و تعالى وسامع الأئمة الكلي و صحة و محبة

وبعد حسب السريعة الإسلامية في الصحة واند في حجة في
الإسلامية غير في حرجية و الحاكبة في هذه الآية و هي قوله و في
مرجعية حسب الإسلام في هذا و حجاب في سراج أو سراج في غير
هذه المرجعية و حاكبة من صيغة الإسلام في وفي هذا الإسلامية
في مكة بحوزة و غير، لا يمكن في غيري الذي يصلي الحوزة و بقية
التيه في هذه في البصرة من فائدة غير في البصرة في فائدة
في هذا في غيري يستعمل سلطان الاستعانة و غير البصرة في حرج
بسرعة الإسلامية و عقيدة في كثير من الأمور في البصرة و في هذه
للتربية و في هذه في البصرة

في الاستعانة في غير في البصرة و في البصرة في البصرة و في البصرة
أحد من غيرات في هذا الواقع في البصرة في حكم فدا في البصرة في البصرة
الوصفي الغربي ولذلك كانت الدعوة إلى استرجاع في البصرة في البصرة
الإسلامية في حسب الإسلام و أحد في البصرة في البصرة في البصرة
الحديثة، طلباً لمحرور العقل والوقوع في البصرة في البصرة في البصرة
لمخالف في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة
والتقنين في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة
الإسلامي إلى خصوصية الإسلام في البصرة في البصرة في البصرة
الوطني ضد الاستعمار الغربي الذي ساد في البصرة في البصرة في البصرة
تحكم حركة هذا الواقع.

كذلك أصبح الدعوة إلى التحبب الإسلامي في البصرة في البصرة في البصرة
لأصول و البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة
الإسلامي أحد أصبح في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة
تريد في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة في البصرة

تصوره الى غير في التعديل الدستوريه هذه عن سره الى اني لا بد من
ولا تخوف من ادوات الاحياء الاسلامي في هذه المجالات ثم انه
مبني على مسبقه من لواء حركي العربي ساعد على قيامه في
في الاحياء الاسلامي ليعتقد ان ابعاد صفة من حيث الاستقلال
ان يكون من حيث الامم فهو سر من وطأ حرمته بحرم

ولعل مما ييسر هذا الاجتهاد اعمى انه من يتصور ان نفس احداث
لتراث الفقه الاسلامي في المعادلات حده نوره عنه من الاجتهاد ولا حكم
يمكن - بالتفصيل الحديث - ان يصح مسئوله قانونه حقه ومخصوصه
فراغاً كبير واحصا حركه الفقه لمثلما يجب ان حربه لتعسفا بحربه
لعمدة اي حكمة السريه الاسلاميه كما هو على تحريرها
بمنهج من تحرير لتوافقه الاسلامي من الاجتهاد السريه احد من
منه لعمدة يستعد في احداث



وحدة الأمة الإسلامية (١)

لقد خلق الله - سبحانه وتعالى - ناس من نفس واحدة و ناس من
 نبيكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق من روحه و من سمع حلا كبر و من
 نبي يسمعون و من نبي حلا كبر و من سمع حلا كبر [القصص ١١]

وَمِنْكُمْ نَاسٌ مَوْلَاوُا لِرِجَالٍ سَعَوْا وَمِنْكُمْ مَحْتَضِفَةٌ وَمِنْكُمْ نَاسٌ يَدْعُونَ
النَّاسَ إِلَى حِقَاقِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ فِيكُمْ غُدْرَةً يَدْعُونَ
إِلَى اللَّهِ عِيمَ حَبِيبَةٍ [الحجرات ١٣]

وإذا كانت الإنسانية قد بدأت يلعبه واحدة، فلقد أصبح التعدد في الألسنة
وانشقت أمرا طبيعيا، بل أمة من أمة، مسجدة وتعدى أرضها من
السموات والأرض واختلاف يسكنكم وما لكم في ذلك من شيء ٢٣

وقد تقع سوء في الجمع وأبعد تنوع في العبارات والخصائص وفساد في
واحصارات، وعن ثم تنوع واختلاف في المفاهيم والمضامين فساد في
المصطلحات التي يتم تداولها في هذه اللغات والمصادر وإحصارات محدودة
أدلة واضحة في استخدام مصطلحات في كل وحدة لغوية وبنية لغوية
فليس حميم الأهم، لكن عددا من هذه المصطلحات وضمن مصطلحات الألف

مستقبل مصاعديه بتمايز الثقافات والفلسفات والحضارات

قد بين بعضوني في تقدير السيرة النبوية وبيروني لا
تفرد بوجهه «يسوق والأخصر» في حياة الأئمة «مسيرته» عندكم هي
الرحم التي ورث منها الأمة، وعلى رأس أسواق مسيرته تحت يده مسيرته
التي تنمو - هي الميدان الفكري والتفاني - تكونت مسيرته مسيرته لا
يروابط المشاعر والمثل والعقيدة والذكر والحوادث والآلام والآمال

وهي الاساق الفكرية والدينية التي انحرفت إلى العنصرية و معيقة
يكون عنصر العرق والام هو معبر الانتماء إلى الامة وتكوينها وهو - رب
على اليهودية التلمودية، التي اراد تحويل الانبياء اليهودية إلى شعب و نه
عقلو اليهودي هي مولود من ام يهودية بصرف النظر عن نواحي الجرح
لمكونة بنعانية، هوية من حتى بصرف النظر عن مدى يسهة وتبنة
باليهودية وقد بحث هذا الحق اثباتا واثباتا . ان ردة القدس وتلك التي
تقسم الاساقية على اساس عرقية امة وسانية وقد عرفت

وهذا نواحي عرقية وعدائيه بالفرقة جنس من امة، وليس . و نه
على ما سبهم من تباين واختلاف فقد يصم الدولة في حده مما يفكره وقد
تحررا لامة لواحد ويورث على عده . و كذا هو حال الامة الاسلامية الا

وهي الاسلام حيث تنطلق التعاليم من نواحي عرقية سبب بصير مفهوم
الامة ومحمول مصدحيه فليس السوي لأممصرية والعو من الدينية هي
المنعابر الاولى والحاكمة لتكوينها وليس العرق ووحدة الاصل وانسب وبقاء
الدم من عوامل نشأتها.. لانها - في النسق الإسلامي كبر من تصويط
والعالم والسبب والفساد ومن ثم نواحي مفتوحة ريف وروبرها متداحة
انما ونحقيقه مبطور باستمرار وهو حيوية حيوية حتى تثير اهلها

ن لامة كما يقول ابن عرب الاصمعياني [٥٠٢ هـ - ١١٠٨ م] هي كبر جماعة
بعضهم امرت ان يس واحد او رجال واحد او كبر واحد سواء كان ذلك
تسخيرا ام اختيارا،

ولقد كان هذا التعريف لمرن والمختلن هو الذي حكم نحو لامة الاسلام
على من الدرس كلفه سائر دمه اسير الجماعة المومدة الاسلام مع
استوعب وصمم بعض الوطن العرب غير المسلمين في د الاسلام ثم
حصت بعض الدرس الاقوام غير العرب الدرس نحو في الاسلام

وهي على ذلك هو وصف العديد من النواحي التي انعلقت فيها وعليها
امم حرة وصفتها كسبب في عر د شعب الاور الاسلام صنعت ذلك مع
حامع انفسية واستعد و السعة والحسن والاسم كسبت - الامة
لاسلامية المحيط التي حصص هذا الدرس نواحي ناقص على منها
ويكون وقوف على دواي عنها كسب



وحدة الأمة الإسلامية (٢)

نقد رفض الأمة لأمة لا ملة أعوام عند خصيصه الخشب كتيب م مله
غيلة وقد جعلها ليد في حمار لأنه يصغر رة ، صغر خصيصه مه
مستمره و لا سره مستمره في قصص أوجده عند حمار بون انقسم ووعظ
هو انقسم عنه في مجلد رة اسلام الا مع الاقلام و لا وود ورفض
بوقوف عند حد الدولة عند ما ينزل وخصب ووجه الامه في حمار
بحر ان الاسلام اني ، وخصبه ووجه اوجده عند حد و سعة عند
مجلس مجلد من حمار مكره في الاقلام والحد بة من بة ليه
فصم لمة لمة علة وخصصت مخصص فرعية عتيقته في حمار و لمة عند
و لا عرف ورفض اوجده عند مخصص والعرق عند مخصص رة حاشية
مجلس ريف ايسانية الاسلام وعالميته من وخصص لمة في حمار و
الاسلامى - الوقوف عند وحدة الدين - حتى انه كان حمار رة هو الاسلام
و رفض عند الحصة لولى لظهور الاسلام فهو اني على ان من حمار و حمار
و لمة و لمة سرية مخصص رة لمة اني حمار مخصص و لمة حمار و لمة
مخصص و لمة [مخصص] و لمة حمار مخصص حمار و لمة حمار و
بها من حمار حمار لا يعرف من حمار حمار حمار و لمة حمار حمار
اسرعة اخرى اني كتمه سواء هي الحمار حمار حمار حمار حمار
و لمة حمار حمار حمار و لمة حمار حمار حمار حمار حمار حمار
لا تدبر في لا حمار و لمة حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار
سبحانه و تعالى بود اني حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار
من الامه مخصص حمار في الدولة والسياسة والاحتجاج و لمة حمار
مخصص حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار
مخصص حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار
مخصص حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار حمار

پیوسته که در این سوره و سوره الفاتحه و سوره الفلق و سوره الناس
 هر چهار آیه هر دو از جنس و از سوره الفاتحه و سوره الفلق و سوره الناس
 و سوره الفاتحه و سوره الفلق و سوره الناس [۱۰ ک س ۱۶۲۱ م]
 صحت و جود سوره الفاتحه و سوره الفلق و سوره الناس علیهم السلام
 یا عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 یا عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی

و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی

و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی

و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی
 و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی و عیسی



وحدة الأمة الإسلامية (٣)

واليوم تتنوع شعوب الأمة الإسلامية في الاجناس، لاسيما ولاعوام وتنوعها الاقاليم والوصا والاولى بكر هذا النوع لا بعد، بل يكو تميرا في صدر الأمة لوحدة على وهدف الاسلام في العقيدة وسريعة وانحصاره ومنظومة القيم والاخلاق المعيارية

اما وحدة هذه الأمة اى احصائه الاسلاميه فيها من ناحية اسرعته حقيقته قريبه تعبر عن رايه ليه «هذه امة واحدة» [سورة البقرة: ١٤٥] [الأنبياء: ٩٢] «وان هذه امة واحدة» [سورة البقرة: ١٤٥] وضع كونه مريضة شرعية فهي ضرورة حياتية احس وهذه الوحدة على صعيده الاسلام، وصيغها بصيغته، قد اهلت الأمة الواحدة لان تعيش في وطن واحد سمعها علماء الاسلام ومؤرخوه «دار الاسلام» ولقد عذب هذا الوطن الاسلامي حبيب من لاهل تحت سلطنة دولة واحدة وحيث اخرت عذب فيه امور يكي كل تاريخ الاسلام والمستعمرين الى ما قبل المحرقة التي فرضتها العزوة لاستعمارية امبريوية احديته على دار الاسلام قد احتفظ حتى مع بعد بدو بوحدة دار الوصي فكان مسلم بل والمواطن من اهل الكتاب يتفق بحرية بامه عبر الانبياء والامارات والولايات تحت من انحصار، ويقدم على ساء وحب ربهم عامر بول احراءات جديدة - معاملة المواطنين في الممكن على يسفر فيه كل حقوقهم وعنده ما عليهم من واحد في جمعهم، والاسلام بين الوحدة في حقوق المواطنة ووحدة بينهم وبينهم والادو والحكومات» ولا تزال اسماء العائلات والاسر الميسورة التي تسمى بالاسلام واني تعيش في بلاد سلامة اخرى ساهم على هذه الامنة التي صيرت في الاسلام امنية في الأمة، وليس خلف من الصغار



وحدة الأمة الإسلامية (٤)

[illegible][illegible]

لا خمس بقوى هذا يكفى. ذلك الامر في الحصة منحصراً وحدها في هذا
 زمان كان عسكراً ولكن ارجو ان يكون سلطاناً حقيقياً آخرى في جهة خدمتهم
 ليس وكلاً على على تلكه يسعى بحقه الحق الادوية استصاع في حياته
 بحياة وبقاء بقاءه لا في هذا بعد كونه اسماً لخدمتهم تفحص به انصروا
 ويحكم به الساحة في هذا الاوقات

تم عدد خمس المبر لا بعدى الموضوع هذا الاخير في شكر بصلام الامر كبرى
 تصبح به بحالقه بعباديه - اريد انالمنها وولائتها وخدمتها في هذا
 الولايات وتفتح ابواب الفهوض اسلم لشرق الاسلامي كي يستطيع بصلام
 لرحمة الاستعماري الغربي. ولقد قدم هذا المشروع في لاسباب عبد حميد
 [١٢٥٨ - ١٣٣٦ هـ - ١٨٤٢ - ١٩١٨ م] في العهد الاخير من عرش سلاطين عسكراً



وحدة الأمة الإسلامية (٥)

يوم سحر حربه حيث استمر نحو اربعة سكرات وانه
سواء برؤسها انفسه وحبسه او - بوليميه و بوحده (الاورميه)
سيفه حصه له ثم ربه فبصا له وعسكره لان الايديولوجية
بيبرانية وعرب عيسى واهل خصاري عربي في صلبه وسكر
في صلبه هذه بوحده راء عيسى محب ربه ان يكون اربعة الثلاثة المؤسسون
بالحار لاورميه ذلالي ابناء [١٨١٦ - ١٩٦٦م] و«ببسي»
حسري [١٨٨١ - ١٩٥٤م] و«ببسي» [١٨٨٦ - ١٩٦٢م] هم
من اليفرانيين المسيحيين ومن كبولب الحنصين

بل ان هذه العوامل - الايديولوجية، والدينية وحبسه هي
محس لانحار لاورميه بعبه اربعة اسعور و«ببسي» و«ببسي»
بببسي مع سعويه في هذه اسبيلف بببسي بببسي في حبس بببسي بببسي
ابي «ببسي» المسيحي



وعندما حدث حريق المسجد الأقصى في حريقه سنة ١٣٨٩هـ
٢١ أغسطس ١٩٦٩م اضر صغبره ب«الاسلام» بببسي و«ببسي» بببسي
الاسلامية [في رجب - سبتمبر من نفس العام] ونسب في بعبه بببسي
«منظمة المؤتمر الإسلامي» وهي التي تمثل - في حاله ما اذا دبت فيها الروح
وحيوية عصبه بعبه الاسلام فاداد بعبه حكومه بببسي بببسي
الاسلام بالعلمانية في تشريعها، البعبه بالاسلام عصبه و«ببسي» و«ببسي»
وقبعا، وغدت - بذلك رولا اسلامه كامله الاسلاميه حكم بعبه ان
تطور «منظمة المؤتمر الإسلامي» إلى «منظمة ادي الاسلام» وبهذا التطور

تكون قد استخمدت صرصارا لوانع بعضها وتعددت في التكرار على ان لا
انصاح به به وحقق به اسم الاسلام في وحده لانه لا يلامه
ويكفر بالاسلام



1- احمد بن حنبل رحمه الله في مسنده ٣٦٠٠٠٠ كذا في مسنده
تفصيل فيه انه يسمي تعدد اسم ونحوه اسم ان يكون في السرور
ونصف سريين مائة واربعة اسم وفي نصف مائة مائة مائة
والسرور في حد ذاته عظيم واسم الفكري في سرور في السرور هو
نحو انعام الانبياء في حد ذاته كونه العالم في علي طهره انك كذا
عسر دقرو في حد ذاته عظيم كذا في حد ذاته لا يسمو حرمين في حد ذاته

2- في مسنده الاسلام في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته
وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

3- في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته
هو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته
في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

4- في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته
في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

5- وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته
وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

وهو في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته في حد ذاته

«ولأن أغلب نزوات العالم الإسلامي مركوزة هي دأب الأرض ولا ركبة
 أركبة بحسن وفق حديث رسول الله ﷺ في الركاء لحسن رودة سحرى
 ومسلم والترمذى وروايد والإمام مالك والإمام أحمد - فإن هذا «السيد» من
 بيود الركاء وحده ٢٠٪ من قبة هذه الثروات المستخرجة من باطن الأرض - لو
 فامد عنه مؤسسة بمقوية إسلامية لأصبحت بمقتضى علم لإسلام اقتصاد
 وحضارة وبإحلال سعى مجتمع الأمة الإسلامية مع عو رفاهية
 الاعلان اسى يكسب به صدوق القدرات ولى وحيد الدولة

وجدير بالذكر أن وحدة أمة الإسلام، وتكامل دار لإسلام، وسلوك أسبيل
 لإسلامية في البنية والهيكل، وإقامة العدالة الاجتماعية في البروات والأموال
 وفق فلسفة لإسلام هي لا اختلاف لا يعنى أى من ذلك ولا كل ذلك عربة
 المسلمين عن المشاركة في الحياة لدولته، سواء من خلال البعثات الإقليمية مع
 دول عمر لإسلامية، أو من خلال تنظيمات الدعوة بين ومزج خلال الاندماج
 والتفاعل مع لحضارات غير الإسلامية ففقه المعاصر يرى بعدم كنه «دار
 عهد تحكمها القواصم الدولية التى يجب أن يسهل انعام كله في صاقتها
 ويسر على حترمها والله سبحانه وتعالى - قد خلقنا شعوباً وقبائل
 متعارفة وإلا كذب الموارنة بين المصلحة وبين المفسدة هي معدلة لحدار
 واحترام والمسيح والمكره في علم مبادئ اسبسية اشترعية غير تحقيق
 الصالح اسرعنة لمعتبرة للمسلمين وللإنسانية كلها ورفع المصرد ومفسده
 عن المسلمين وعن لاسبسية هم معبير الموالاة والمعارفة في علاقتهم للمسلمين
 غير المسلمين وهذه هي المعادير التى أوجرت التعبير عنها آيات القرآن الكريم
 اننى تقول «عسى بلدان يحرم بكم ونس بدين عديم مهم مودة ودية لدرؤ به حقور
 زحيم (٧) لا يتهاكم الله عن الدين لم يقتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تروهم
 وشظوئهم بـ الله يحب المستظفين بـ يتهاكم الله عن دين دلوكم في لذين
 وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن يروهم ومن يتهم فأولئك هم الظالمون»
 [الممتحنة ٧ - ٩]

إن الأمة الإسلامية، تريد العالم «معتدى حضارات» تتفاعل فيه كل
 حضارات الأمم والشعوب، مع تمايز كل هذه الأمم في لتهويات الثقافية
 والخصوصيات العرقية والحضارية. مثلها في ذلك مثل الإنسان الذى يصاح كل

فمن مع حفص ظهرا فجعلته يفر ففر إلى الحرور فدخلها ثم أتى الحرور
فمن معه إلى (منه) ففر ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور
فمن مع الحرور ففر ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور
والشمس في الأفق ففر ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور
والحرور في الأفق ففر ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور
فمن مع الحرور ففر ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور ففر إلى الحرور



إنسانية الحضارة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحيم . اكتب محبة في الحضارة الإسلامية في كلمة دعوة على
 حبها لأسلافه في حضرة الإسلام في أو خصوصية
 الحضارة الإسلامية هي على السبيل
 ■ فهي دعاء يدعو إلى عبادة وحبهم سكون في عهد الإسلام
 يدعوهم إلى الدين حقه السريع، حلا واحداً وإرسالاً في كل
 سورة الأسس في الدين والدين غير الدين في إنساني الحيوان
 تدعوهم إلى الإسلام الجامع، الذي هو الله . وكل من له
 والمصدق لما بين يديه، والمهيمن على ما بين يديه إلى خصوصية وخصوصية
 إليه . وليس الباقى له، أو الناقص لما فيه
 وعن هذه الحقيقة فصح حاطة في السنة ٣٥٠ و ٣٠ هـ ٥٨٦
 ٦٥٠ م] عندما حمل رسالة النبي العربي ورسله لأسلافه محمد بن عبد الله
 إلى سفوح عظيم القبط - فقال له
 «الذين يدينونكم في هذه الحضرة، هذه الأسلاف في هذه الحضرة
 سواد وما في رؤوسهم في الأسلاف في هذه الحضرة في هذه الحضرة
 لا كدعائكم أهل التوراة إلى الإنجيل، وليس بينكم في هذه الحضرة وكذا في هذه
 وصدق الله العفندي من بينكم في هذه الحضرة في هذه الحضرة في هذه
 ولأنكم ركنه وركنه لا شريك في هذه الحضرة [سورة ٢٨٥] وصدق رسول الله
 لكريم «الأنبياء إخوانهم» واحد وامهاتهم شتى
 ■ وإنسانية الحضارة الإسلامية، تابعة من إنسانيته الإسلام وعلميته في
 في حارة لتسليط سرائع التحليل في سبيلها في سبيلها في القوم في سبيل
 إنساني والبيوتات المرحلية في نوبة دمه في

في انحاء جاء على بعض الناس في صديق الحق يحضى الى استثمار لأحد
الإنساني ويغير بالإنسانية من التميز والعصر يحضر الى الحق بوحده
الإنسانية والعبادة

وعلى هذا ينبغي غير «ربيعي» غير «عصر الحاضر» في حواشي عن سوار
رسم «فان عرس» لا يسود

مما ان جاءكم

عكس حق

في انحاء الحذر من سوء عدو العباد الى عبد له وما
صديق لاني يعطي وعلى حور الانوار عن الاسلام

وصديق انما يعطي «دين» يشعرون الرسول التي الامي الذي يجدونه مكتوب عنده
في حور الانوار «دين» يشعرون وشبهه عن شكر ويحل به نفسه ويحور عليه
حبيب وسبع عنهم مشرجه و«دين» في كتب عنهم [الاعراف ١٥٦]

■ **وإنسانية هذه الحجة** ردة الاسلام هي الانسانية التي لا تنبغي
الخصوصيات، ولا المحليات، ولا القوميات، ولا السوي، ولا الاختلاف
والأجناس. وإنما هي الإنسانية الجامعة التي تمتص جميع دول العالم وتكون
أبواب الاختلاف وتحتج حق. أما في الأصل الإنساني «دين» وفيه هم
الإنسانية التمدد في نفس ما في الدين ويشير الى الحق كذا
قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب

والتعددية هي الملل والشرائع مع من على الله صائر «دين» في حور
الانوار «واحد» وبالعباد واليوم الآخر «دين» حصة مع «دين» في
انعمان الديني، وفي النجاة يوم الدين

واستدرك في المذهب يعطى في صائر يسرعه لأبيه ومعه
واستدرك به على «دين» والسعوى والعباد والآخر من «دين» في حور
والعبادة واحصاها «دين» في حور «دين» وسد «دين» في حور
بها ولا يحوس وهي تعطي في صائر الانسانية والوجود والتميز بالإنسانية في
انطراة الانسانية السوية وعلى حور «دين» من العقل بالصورة، والتي
لا تختلف عيب الفخلاء

■ وإسلامية هذه الحصاره تجعل العره له ورسوله وشعوبه فتنحرر
للمؤمنين بها من كل الصواعق واسكنهم رحم على رب الوقت اى يصفى فيه لغير
أهلها حربهم وعربهم وعو اعلان الحارة و عمر بن الخطاب
حتى يستعيد اساسه قد ولا نعم مهاجيم حراره على لا نقيم ساقص
بين عره اهلها وعرة أمم حصاره الاساسيه حمراء

■ بها حضارة الوسطية المتوارية الجامعة

لحامعه بين الفرد والطيفه والامة فالإسلام - بر حذره
- والجامعة بين الدولة المدنية وترجع الاسلامه التي لا كهره
وحامعه بين ملكه الله بالمول والدوار وبين احصاء الاساس
بالحيارة وملكية المنفعة الاجتماعية بحكم استخلافه عن الله مالك
الرقبة فى الثروات والأموال
والجامعة بين الوحدة فى العفة والسرعة والحصارة والامة ودر
الاسلام وبين التفيرت والخصوصية فى مبادئ وشعور والافالم
والاوطان ولاعراف وصدق الله العظيم الذي ابر ان كتاب كتاب ابر
المبرر واسى حعن الوسطية جعل اليب وكدلت جعدته مدوسد كوبر
شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا [البقرة ١٤٣]

■ وهذه الحصاره لاسلاميه كنعنتها العربية مسسده من قديم
شيخوخة وموات الحضارات

ذلك لانها رعم مدينة علومها وسببه معارف اهلها موسسه على
سطو احاد ولكنى المحيط وحى الله وبنا اسماء لعظم
فبالاسلام الحالد الحام المحفوظ الهنا صطيف روح هذه الحصاره
لإسلامية ولذلك فإنها تحرى عليها من جهوص والبراحع وانصحة
ولمرض لكن تتحد بتحدد الاسلام احاله غلا يموت على وانعرسه
خالدتان يخلود القرآن الكريم



هكذا نجد ان اسلامية حصارتها هي عين إسلاميتها

بها الكعبة سواء التي انوارها علقاء كن حصارا في عصب

مفص

وهي ارض عسرة التي تقاس عصف شدة . ارضها المصيرة

وهي طوق البعد لعمام لعم من حصارا في المجرى التي يسير بها

مفكرين ويسهر على ما مراد احد . وسرا . ومخطا لها

محدث اسرائيلين ويسعى فيا يراف حكاما واهلها

وحلاف وحسوس



طبيعة الاجتهاد الإسلامي الحديث

إن صيغة اجتهاد إسلامي واحدة وإحدى هذا الاجتهاد، وشروط أهله كلها بصفة مرتبطة بصيغة إسلام الدين، والإسلام السياسي والاحتمالي والقيمي والاحتمالي - كدين وضعه الله سبحانه ووحى به إلى رسوله - ثم كتبت أصوله وأركانه وعقائده وعبادته وكذلك منهجه الذي هو سره، يوم أن اكتمل نزل القرآن الكريم الذي يثبت شخصيته بسنة نبوية لسريته وبالتقدم ما هو سره في شيب وفي مدحاء قبل سنة سبحانه ، سره كتبكم دينكم وكتب عليكم يعني وكتب لكم الإسلام ديناً [المائدة ٣]، وقول الرسول - عليه الصلاة والسلام - لقد تركت عليكم ما

لكن الإسلام الدين - كما هو معروف - لا ينفك عند العقائد وشرائع وإنما يعرض ليتحد موقف من سنن حيد - نفاً ومنعهم حيداً - ليس لأحيائية ولم كانت سنن دين متغيرة ومتغيرة ، نفاً راند عند واقع فيها الوحي وسنة المشرقة عند التكتيد والخبر وشدهم وبخسفات والمقاصد والغايات، دور النظم ونفاً أصيل وأحرمات ومن هذا دور ضرورة الاجتهاد ملحة وبانحة حتى تسود روح الشريعة الواقع بتحد، وحتى لا يخرج هذا الواقع عن النور الإسلامي العام، وحتى يستجيب لتشريعات لما يستجد من المستجدات

وعندما كانت الوحدة بسيطة وعندما كانت اتفاقية الموسوعة هي الصانع الذي يميز الإعلام من كبر المفكرين الإسلاميين، عرف تاريخاً فكرياً وتفكيراً الموسوعي الذي أسود علوم الشريعة ومنكالات الواقع الذي عاش فيه عاجته له وفيه كل مؤهلات وأدوات الاجتهاد

ما يقوم وسعد صغر البذاع الفكرى الاسلامى عند بعض خصايك
 فاعينى ونع ن نظير وقعد ونما مراعاة لروح الشريعة بعد سائر
 الاستعفاء وحضارة العربية ونع ن بعد شتى الواقع، فلم يعد بمكرار
 حكر بقره فلم يجد ثقب وحده بعد رعد بحسن شطه
 عصر سه عى العزماء فى تصنيفها او فى محال العلم الاساسى يوم
 وامام هذا الصور حد على بين الفكر وميادين الواقع، فلا بد وأن يتخذ
 الاحتياط الاسلامى سببا حاد يسمى احتياجا هو بواقة حاد وحر
 اذكر واوبى، ثم وسحاب اخر والعقد لم يعودو هم لافى سر عده
 السريعة وحدهم د لاد ان يستواى كى حياء ريب سه الاقدار من عضاء
 ريبى ولان ر بيبور المؤسسات بعكرية التي بعبه هذه لغير
 ارمية والاسبه سع حتى بىكر مائو الاحتياط الاسلامى من حديد ا
 الاحتياط هو عقد قرار سى روى سريعة ومقاصدها وبين الواقع المتطور
 وحضارة السيرة على النحو الذى يحقق مصلحة مجموع الامة، بما لا
 يخرج عن روى سريعة ومقاصدها. وكما يلزم لمؤسساته لفقهاء الدين
 يعرفون عراى ونوعية واسسه وعقوبتها والحكم ونعسانه ونعقوب
 ونقيد ونحس ونقص ونعم والحاض ويراب لاوس دى السيرة
 مع النج كذا يلزم سببه المؤسسات من بىكر وحرف بقره بواقة
 وتجاربه، وبالشئ نعقد لى الحد لى بسببها ان بفضه بقره بحال
 الموسوعى كما كى فى القديم ان الاحتياط الاسلامى هو بسبب
 الحديث صلب بقره الاسلامى فى حصره بقره الاحتياط ودر
 بقره من عقولهم وعرفهم بقره بقره ادفع ومسكلاته بقره ان صلب
 القرار لا بد له من حيود جماعية تعظمها ونظمها المؤسسات وهى لا تعنى
 الحجر على الإبداع الفردى، فهو المطلق الذى لا بد وار بى لاسد به كى
 الفرص والامكان وايضا الذى اعنيه هو استعطاء صدى الحكر واوبىه
 وخبراء اواقع وهى ذكر فى مسكلاته لى الاحتياط او صلبه الفر
 الاسلامى عبر المؤسسات القادرة على تلخيص هذه العمية بقره ما بكو
 إلى الدقة والصواب

هذا ملخص من ملامح الاحتياط كما أراه

وملح آخر و ان ملص عنه بعض الصور فيجوز دفعه على ما اشر
 هي وقد عرفت وخر وري. لعلك اذينة برخصه لآل ي معنى عس فقط
 عصر من الابر الاسلامي و خارج من بعد عنه المستعمل من لآل ان
 وقد هام برخصه معنى عصر خاص واحد و عتقده على تراب حديد
 و جولد على هيس لحصه العربيه. انما لآل بقدر ما هو سعاد وهو
 لا يستعمل بعد من بين برخصه هذه العاده انك رخصه يجب لا يحد
 صورة ر. اخرى في صر. انى بعد انفسه بركه فيم بحد ان عدم
 يجب ان يحد بر. بخصوص و من عتقده هذه المصوص. و شريعتنا
 مفصده و هم مع حديد ما على انك بقر. الامام السلفي ابن القيم - وليست
 محدد بخصوص وخر. بخر من بخصه العاجي القطعيه الدلاله والذبول
 و غير بخصوصه الاخرى و حصة من الابر. و مخصوصه و الضعيف و
 ثب القدر لا يتسوق عتقده عتقده بخر على رو - بخر و عتقده جزء بخر
 و بخر. بخر على اسمه البخره السريعه بين ما هو بخر معنى يتفق عليه
 الهوى و بخصيه و تبينه و بين بخر لبخر معنى البخره بأمر بخره
 بخره البخره الذي هو قابول و سده من بين ما هو بخر. و بخر
 بخر من البخره التي هي بخر و بخر. و من بخره بخر و بخر
 لا يحد من بخره من وصفه انه و هي من التوابت. اما تطبيقات اسلف
 و بخره لا يحد من عتقده بخر و هي ليست ثوابت ملزمه لمن يعيش واقع
 بخره البخره على عتقده و بخره و بخره

فد بخره هذه البخره عتقده بخره بخره الاسلام و بخره بخره
 بخرهيات - و هي كذلك بالفعل بخره بخره بخره بخره بخره
 بخره على طوفان العلمانيه و لا بخره من بخره لا بخره بخره
 الاسلام بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره

بخره بخره بخره و بخره على بخره بخره بخره بخره بخره
 بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره
 بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره
 بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره
 بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره بخره

امكان الذي «مترك» فيه وشبه جماعات تلجأ بها العدو إلى الحد من تحقيقها
بمعنى لا بخصوص امنية فقط وانما بوقائع «تاريخ» فدا كانت دعوه
الاسلام قد انصرفت في حد ذات الدعوات التي لا تحقق الانتصار في حبل في
بصرهم غير إسلامية وذا كان صلح ابي حنيفة قد سبب له في قريش
لغز سبب في بعض هذه المشايخ اراء منبها عن عسر سبب نصيح غير
اسلامية الخ الخ

نعم نحن نشهد العنصرية التي يخطر من كل خير ود الاسلامي حيث
يحمد بصره عند بخصوص، انكروا العربيين ويسعد رب نفس في صب
صدا في يحمد صحابه عند كل موروب وملتوب هو بصر من ال
من وضعه به وأوحى به وبصيرة السلف جدا من على وقع عصرهم
امدى تعبر وانفصى البصير من «المورد» وانفجرت بصير من
انفصا وروح انتربعة وعلواهر النصوص، التمييز بين النصوص المتعلقة
باعتدال والاحوال واليهج والحدود والحلال والحرام وتلك التي جاءت تقيد
لواعظ بسوي هو متغير باجسوره عند ملجأ اخر من ملامح الاحكام كما راها
بصير هات ملامح اخرى لكن لنفد عند هذه الامية وهي كهيئة
في الدلالة وصالحه كي يقاس عليها حتى لا يطول بنا الحديث، فيخرج عن
حيث المقام

في النموذج الثقافي

على المستوى الإنساني، وفي مختلف الممارسات، يتجلى النموذج بنوعه محوري في تحديد «الأسوة» و «قدوة» التي يتبعها الفرد، بوصفه إنساناً، وبمروءة تقوحيات الإنسان في مختلف مجالات الحياة.

ففي الأسرة «نموذج» الأب، وفي الحياة العامة «نموذج» المصطفى، وفي المجتمع «نموذج» الأنبياء، وفي العمل «نموذج» الأئمة، وفي السياسة «نموذج» الأئمة، وفي الأخلاق «نموذج» الأئمة، وفي الأدب «نموذج» الأئمة، وفي الفقه «نموذج» الأئمة، وفي الطب «نموذج» الأئمة، وفي الفنون «نموذج» الأئمة، وفي الرياضة «نموذج» الأئمة، وفي كل شيء «نموذج» الأئمة.

والمبدأ الثقافي ليس فقط واحداً من هذه المبادئ التي يتم فيها اختيار الإنسان «نموذجاً» دون الآخر، بل إن «النموذج الثقافي» يكاد أن يكون، بعد اختياره، والبناء عليه، وولاءه، المعيار الذي يحدد ويرجع إليه، في اختياره، الأساس في تحديد من له الأولوية والكبرياء والمكانة.

عائقة شتى صنعت هوية الإنسان هي الدعوة لأحد ربه، لمناجاة الأسوة ومناهج القدوة والنسب والمعامل التي تجعله يوازي هذه القدوة، ويستمد منها المقصد ويعدل عن سواه، ويصحب في هذا سبيل ولا يلتفت إلى ما عداه، والنموذج الثقافي هو مصدر النموذج المستفاد الذي يسعى الإنسان إلى صيغته، وتحققه في الواقع الاجتماعي الذي يعيش فيه.

وإن كان الله سبحانه وتعالى، قد خلق الإنسان خليفته، فليس واحداً فقط، فكتبت حكمته، وحتى نعم الله على الناس على صري الاستعانة بالله، وينفذهم في تحصيل المنافع، ويدفعهم لحارة «الخير» النارية، ويعقوبه شاء الله سبحانه، أن تتفرع البشرية إلى عدة في المنهج والقدرة، وأن

النموذج الثقافي .. ماذا يعنى؟

النموذج - هو البصيرة والمقدار - و يتجلى إلى «معياري» فارق ومميز - في
 لسبق الفكري - لمنظومة فكرية أو عقيدية أو حضارية أو ثقافية عن غيرها من
 المنظومات المتعددة - هي الأخرى في النموذج - والبصيرة والمقدار

و«الثقافي» هو جماع ما يعمر النفس الإنسانية ويصوغها ويهدها من
 سائر ألوان الإبداع والعطاء إبداع الإنسان، وعندها المنحصر وهو - الحق في
 مع «المدني» - الذي هو جماع ما يتحدد به ويعبر الوقت بسببه ويرقى
 ويهدر - يخالص - حضارة الحضارة والعصر - في الحق في عبرة - سبب
 الإنسانية، والتمدن عمران الواقع المادي - ولا - كذا الاستدراك - في
 «التمدن» - أي في عمران الواقع المادي - كبره هو في - الحق في - في
 عمران النفس الإنسانية إذ فيب تنحى - خصوصاً - من الأهم - في
 لاستعصاء النفس - من ثم مفرد - في سبب وعقائدها على المنصبه - في
 والتكرار الوارد في عمران الواقع المادي

ولذلك لا سلام - كمنظومة عقيدة يمكن من حواله سبق فكري - من
 «الرحم» الذي ولد منه الأمة الواحدة - وبنوهم الواحدة والدار الواحدة
 والصيغة التي صفت حضارة الأمة وميزتها، عبر الزمان والمكان - وذلك فضلاً
 عن موحدة في عقيدة وسريته حتى تكسب في حركه - من سبب - في
 لكرامه لان هذه هي المكاتب المحورية للإسلام في حياة الأمة - في
 إنسان هذه الأمة، ويحدد له معالم احترامه - في - وحده - في
 الأخروية صاع الإسلام لإنسانيته وأما المعايير التي - في - في
 مهمات عمران - وتهدد للأساس - في - في
 ومفيد - ومن - في - في - في

الحضرة و سبط حتى ينفذ مفاصل الاسلام و حقوق الناس و يستدركه
على الارض لاستعصاده و بغيره و قد علمت انك في حوزة في الارض حلت
[انقر ٣٠] هم ساكنون في الارض و سعة الوفاء [١٠٠]
في السلام و صانه و صانه في السيرة و صانه في السيرة و صانه في
بعضه و صانه في بعضه و صانه في بعضه و صانه في بعضه +
السلام و صانه في بعضه



من أين تأتي معارف الإنسان؟

قد اقدم العرب بمهضة البداغية الحديثة ، بمصادره في هذا الموضوع ،
وذلك بان نوره خليفه اخنوخ الاوربي على الكنيسة وابعدس ، اياهم ،
والموضوعه هي المذهب الذي يرى في الفكر الانساني لا يمكن ان يسمي علم
ولا معرفة حقيقة الا اذا كان مصادره انواعه في الحق هو الواقع و شخصيته في
نفسه من علاقه ، وفيه بين هي مصدر المعرفة الحقة و الحقيقية لا حقه فيه بصره
لتحريره وحيي اعقر عايشه في عمره الا تحرر نفسه من معتصده بتحريره
وتعظيمها والمطر لا على على جملة الموضوعه العريضة لتبين معرفتي هي
للعولم استحريره اذ عمر لطواهر انجسوسه فوهم و ذلك بان عايشه انجسوسي
وعلاسه في تاريخ العقر قد مر محاللا بلاب حده اياهم به بصره
التي غيرت في فم احده الواقع الموضوعه التي تسمى كثره في بصره في
مصدر بمهضة الاوربي

فالمعرفة الموضوعية الغريبة عن كل نموذج معرفي هي معرفة
الرجاء المتصاعدة، المعرفة التي تتجاوز كل نموذج معرفي
وحتى تلك المعرفة التي تتجاوز كل نموذج معرفي
والفلسفة محل أسسه واللاهوت وأدبيات التعبير عن المرحلة المتقدمة من
مراحل تطور الفكر البشري هي مرحلة تتجاوز كل نموذج معرفي
المتنازع، ثم إلى المرحلة الموضوعية الواقعية والتجريبية والتجريبية
المصدر الحق للمعرفة الحقة

لكن انتصوّر الاسلامى لم يفت مصداق العرفه عند بعثم والكور وحدها
وابصم بهم هذا الكور او بحرحه من مصداق مصداق بعثم وعلوم وانه
بء حديث عفران كرم عن اى هـ انصهر بكبرى لا يفتي وحده بعثم حديث

فالإسلام ومبادئه الخلقية والفلسفة لم يبحث بكرى والعلم والواقع
 حقه كمتصورات شائعة ولكنه لم يكتف به وحده مصيرا للمعرفة بل قد صدق
 إليه أبداً حتى الأجيال لتتصمى به "لله في الأمر شيء لا يدركه
 بالحواس" وكذا كجاء التصور الإسلامي من سيرة شريعة وأوقاف فعلية حسن
 وغير غيبية الوضعية عند "العدا" والخصم كسيرة شريعة وحده
 الإسلام بحسب أبيه الف والحوادث وهو سيرة بني سادات الأئمة
 محمدين عند أتباعهم الأربعة التي تعرف بالنسابة عند سيرة شريعة
 الأئمة الأربعة الذين أصبح من العبد والخصم وبه عداية المصنوع
 وليس "بمجان"

علاقة المعارف بالإسلام

في العقود الأخيرة عقدت الكثير من المؤتمرات، بل وقد تبعد عدة مؤتمرات
تدعو إلى إسلامية المعرفة وعلى الرغم من نجاح ومدها هذه التوسيم
وحيثو هذه التوسيمات لا تزال هذه الدعوة مدنية كبيرة من بعض من وجهة
ذلك تنير الكثير من خبر من انصارها وخصوصية حتى انكشف هذا احد
وسبب هي انصاره لاكثر من غير متبوعه على انفسه بعد عدة كثر من
هو ذلك انصوصه لا يصر على حد سواء

المتفلس من خصوصية سلبية المعرفة بل انما يعني الدعوة لاكتشاف المعنى
معلوم حضارتهم عن علوم احدهم - اخرى، بل والحكم «بمعرفة» علوم تلك الحضارة
وبعض من رافعي سفارت اسلامية معرفة بكمية في تقدم
من جهة من غير تمييز بين علوم لغوية والاختصاصية والاساسية والاصولية
ويتميزون عليها مجموعة من اذيع الغربية والاحداث النبوية ثم بعد موافق الي
القرءاء على أنها هي «المعرفة الإسلامية»

لذلك كانت ولا تزال هذه القضية في حاجة إلى بحلاء أخرى يتصف جديده
من ظلم كثير من الخصوم والانصار على حد سواء

وإذا نحن شئنا تعريف بسبب ورافعي ووافي الإسلام- المعرفة
او لتأصيل الإسلامي للمعرفة عند مستحصه ان يقول انما الاسلام يروج
علاقة ما بين المعرفة والجهل انما يتكسب منسج وتعد الإسلام على سبيل
به هذا التفسير ان يتكسب هذه المعارف ويخصي هذه العلوم وقد ابتدأت
من دسرت عقولنا منسج وأحكام شريعته ومعايير التقدين به على انبياء
وسقاسد ولا تعرف والتواريخ والآداب والعلوم حتى صارت وبحسب «سورج
لنفس في» مهداة فيصان الذي يحض عن غير نفعه والاكتساب للمعارف والعلوم
بالمعتقد الديني يلوّن بصره الأسس لحياته ويضيق قسمه رويد- سكون ويؤثر

[illegible]

■ العلوم سرحد: وتری ہم عبودیت، ایمان و توحید، و احکام و عبادت و

■ واعلم ان الله لا يحب المتكبرين
والله اعلم بالصواب

■ العلوم الطبيعية - الدبققة والمحايدة - من مثل علوم حدره ، الكدر ،
والطب ودرقه ، (صن والهندسه ، الطب ، الصوره ، والبر حدره -

[illegible]

كذلك معرفة عدد السرعة كمنه و... فستجد...
عصر في ك... وس...
فلا خلاف على العلاقة العنصرية، والعروة الوثقى...
عوم...
عن معنى العلوم الاذني... "تسمية". وفي حال العلوم الطبيعية ايضاً



الإسلام وفلسفة العلوم

يدور الإسلامى وهو يحى له سبحانه وتعالى وبنا سبحانه، انعم به
هو موضوع علوم سرعته الإسلامية العبد ودولها وأفعه وصونه
والقرن وعلومه وليس له وعلومها الخ الخ فعبارة هذه العلوم هي أقد
الإسلام ومن ثم عذرة الإسلام في معرفة هذه العلوم كما أنه وليس على
هذه الإسلامية للمعارف الشرعية خلاف بين العقلاء

بكن حال علاقة الإسلام بمعارف العلوم الأساسية والاحتمالية بحسب عر
حال علاقته بهذه العلوم السريعة أى إن نسبة إسلامية المعرفة في العلوم
الأساسية واحتياجها غلبتها واحتياجها واحتياجها واحتياجها واحتياجها واحتياجها
وعيوبها إيج ليس كما أنه ولا سائله ولا متحرفة في موضوع هذه العلوم
الإنسانية ليس هو دين الإسلام وإنما هو نفس الإنسانية التي يدين بها
خالصا، لكن تجاربها وخبراتها واحتياجها واحتياجها واحتياجها واحتياجها واحتياجها
يدور وليس وليس يصح تعريفه من وعيانه واحتياجه واستغنىه في السرعة
فيما هي وتجارب وحده من ومفاهيم هذه العلوم الأساسية واحتياجها
موضوعها نفس الإنسانية على نفسها في الحرية واحتياجها وفي هذه
النفس الإنسانية قد اصطفت في ترب وترب وترب وترب وترب وترب وترب
الحلال والحرام سرعته وصاعبه الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
المصطنعة الخ الخ سرعة مختلف الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
الأساسية وفرة واختلاف تجاربها واحتياجها واحتياجها واحتياجها واحتياجها
وتجاربها معرفة في علم من هذه العلوم فعبارة هذه العلوم
موضوعها نظر مستعجلة على الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
العلوم المادية الصنعية ومن هنا على نسبة الإسلام لمعارف علوم
الإنسانية والاجتماعية هي حقيقة لا يشار في العقلاء الخ الخ الخ الخ الخ
أقل من إسلامية العلوم سرعته

[illegible]



عن اسلامية المعارف والعلوم (١)

بعض انبياء و بعض الخيلاء بد و ب يسوء فحله ان لا يحد بشعره
و لا يحد بسلام يستدري و محمود س' ع' ا شد بسلامه معني وجود
كيفية حسنة و اخرى كخر و معني احوال فمراد حسنة و بد و
كخر و شك في بد و محمود الحسنية

مبحث - في تعريف كلمة وحدة عند سلافة شعرك في الاسلام
اي علاقة الاسلام بغيره من ادناس وحظ من وجود طبيعة لا بعدة صمد
فيسير ، ومفاد من تطبيقاته في الاسلام في الاحتساب واعتبر

[illegible]

فحقائق تحارب رراعة النعس مثلاً لا يحلف، خلاف عذر، يعصم
بررأعته لكن هذه العقيدة هي التي يحل وتضمنت حشرات إسرائيل عن يد النعس

عسبه لأسسه لتعارف والعلوم عاليه حراعي العبد المذنب لا سلام
الدر هو موضوع هذه علوم وسنة هذه الأسس كثيرة في علوم
الأسس والاحتكامه لا كور موضوع هذه أسس النفس لأسسها
حد ر وموضوعه حقايقها بعينه الدر وسف علاقه أدب هذه علوم
وتعارف سبب هذه الأسس والأسس في علوم تصنيف رتبة
وتجديده علم أسس البصيرة وخطبه تحدو استداده في هذه علوم
ورب علمه يحيط ويحكم بعينه في وادع بعد صراعاته



عن إسلامية المعارف والعلوم (٢)

از که است سلامه معرفه لا یعنی که هر از - انفعاله بر در الاسلام
مضوابطه و احکامه و منظمه احکامه و نیز صفات لایبیه انکسسه
و انسیفه و له علی حقوقه و و نیز حق است از احدی از افراد و عطف
حسب مکرر بسته انسیفه که در دست است فی العموم بر علیه - پس هم
نوضوح و حسب مکرر بسته انسیفه که در دست است فی العموم و صفا
و انسیفه - از انسیفه که در دست است فی العموم و صفا
فی مکرر مکرر بسته انسیفه که در دست است فی العموم و صفا

[illegible]

جس عجب میرے گھر، گھر کے ساتھ ہی اس کی موجودگی ہے۔
 ہمارے اور ان کے درمیان ایک ایسا ہی ہے جس نے
 وہ اپنے آپ کو ہم سے جدا کر دیا ہے۔

■ قلا احد يكر وجي خست د ده ان د خير علفار ونيار د د بيز د
 بلزعة الصادية والمهج والمعتقد ص د في سير سق عسفي ان عدا حبه عي
 باصيصه د ده علم بكة انكره لاسمعه ر قعته عدا عدا
 و بديرت بين الانس والبرعة د ده اسلامه ويز خست عي عيو
 د دي يفر حفرقة عسفة اسلامه صاعده د حلا د ده د د د د
 لاصيه د عدا صمكر د اسلامه د عدا

■ ولا حد ينكره حجة - نسخة وضعه بنفسه بحقائق العلم عند أبو حنيفة بن حنبل -
ومعرفة - فلم يكن - لا تكار لميز معرفتي محدثه العالم والعارف إذا هو اضاف
إلى - استمكن - أدب - وحج - وصم إلى معارف الواقع المادي بها السعاء -
المعتمد على لا يستند - ركنها غير الالهي - وبحاربه الحسية - أم ان تنبؤ
إياها على العفة - لم يفتقر - ويبر - «الهي» في هذه العنقته هو وحده
المعرفه ص -

■ ولا حد ينكره حجة - نسخة وضعه بنفسه بحقائق العلم عند أبو حنيفة بن حنبل -
ومعرفة - فلم يكن - لا تكار لميز معرفتي محدثه العالم والعارف إذا هو اضاف
إلى - استمكن - أدب - وحج - وصم إلى معارف الواقع المادي بها السعاء -
المعتمد على لا يستند - ركنها غير الالهي - وبحاربه الحسية - أم ان تنبؤ
إياها على العفة - لم يفتقر - ويبر - «الهي» في هذه العنقته هو وحده
المعرفه ص -

■ لا حد ينكره حجة - نسخة وضعه بنفسه بحقائق العلم عند أبو حنيفة بن حنبل -
ومعرفة - فلم يكن - لا تكار لميز معرفتي محدثه العالم والعارف إذا هو اضاف
إلى - استمكن - أدب - وحج - وصم إلى معارف الواقع المادي بها السعاء -
المعتمد على لا يستند - ركنها غير الالهي - وبحاربه الحسية - أم ان تنبؤ
إياها على العفة - لم يفتقر - ويبر - «الهي» في هذه العنقته هو وحده
المعرفه ص -

■ لا حد ينكره حجة - نسخة وضعه بنفسه بحقائق العلم عند أبو حنيفة بن حنبل -
ومعرفة - فلم يكن - لا تكار لميز معرفتي محدثه العالم والعارف إذا هو اضاف
إلى - استمكن - أدب - وحج - وصم إلى معارف الواقع المادي بها السعاء -
المعتمد على لا يستند - ركنها غير الالهي - وبحاربه الحسية - أم ان تنبؤ
إياها على العفة - لم يفتقر - ويبر - «الهي» في هذه العنقته هو وحده
المعرفه ص -

■ ولا حد ينكره حجة - نسخة وضعه بنفسه بحقائق العلم عند أبو حنيفة بن حنبل -
ومعرفة - فلم يكن - لا تكار لميز معرفتي محدثه العالم والعارف إذا هو اضاف
إلى - استمكن - أدب - وحج - وصم إلى معارف الواقع المادي بها السعاء -
المعتمد على لا يستند - ركنها غير الالهي - وبحاربه الحسية - أم ان تنبؤ
إياها على العفة - لم يفتقر - ويبر - «الهي» في هذه العنقته هو وحده
المعرفه ص -

فهم يكون «خلال البروتستانتية» التي قرره «ماكس فيبر» . ثم في هذه
 البروتستانتية ندع ما لنقصر لنقصر ولا نجعله له ثم يكون خلافاً هو
 حراماً على الإسلام . رغم منهجها «السامي» والذين يرونه في الآخره
 ورغم تقريره لغيره . لكنهم لعلمه متخبره في علاقة الانسان . قرر ومحتسب
 بالبروات وذاهو ١

ان يذهب ويعرب و... يسمو كز الانكر والاسيكر هو مرهولاء
 المنكرين لاسلامية المعرفة فهم من غير ان لا يسمو في بحسرة اني
 احدوها هم مرجعية . قد اختلفوا الانسان في المعبر اني يصرون بداء
 عليها «موفق والآراء» والاحكام



عن إسلامية المعارف والعلوم (٣)

١٠. أكبر أسعير هو داء الذي صبه ونصحه له سهر خكري عرب
 أدى إلى يقو، بتبوير الروبستانية في عسفه لغيراله بمبب يكون
 سلامة عفره علفقه والأحسانه و المصداقة كنزده سدرات الإسلام في
 لأجتماع وانعصر

وميلهم أولت من علم، ويفلوا سدرات العادية في الفلسفة والاجتماع
 الماركسي ومع ذلك ينكرون ويستكروا بثير الإيمان الإسلامي في اسلمة
 المعارف الاجتماعية الإسلامية

١١. كان «العرب هو الداء الذي صبح هذا السور افكري فقد يكون مقبدا
 في علاج هؤلاء المرضى - الذين لا يستشهدون الا بكل ما هو غربي. ولا يحتجون
 إلا بما هو عربي ولا يسلمون لان ما هو عربي قد يكون محمدا في علا - مرضيم
 هذا العربي العرب من بلح الى الصبديه غريبه الذي منه علاج بهر
 المرض الذي بلغ بهم هذا الحال الش والعصب

١٢. فالمستشرق الإيطالي «كارل سيمو» [١٨٧٢ - ١٩٢٨ م] قد كتب دراسته عن
 «محاولة المسلمين ايجاد فلسفة سريعة من عندهم ان بلاسلام علاقه بعفسفه
 وان هذه العلاقه - ولب التأثير - هو الذي ميز هذه الفلسفة الإسلامية عن
 الفلسفة اليونانية اي إن هناك - برأى هذا المستشرق - اسلامية للمعرفة
 الفلسفية في حضارة الإسلام ومعارف المسلمين

١٣. والمستشرق الانجليزي الفريد حموم يرك على ان وسطه لاسلامية
 التي جعلت الإسلام يؤلف بين العفر والنقر، وبأخى بين الحكمة والشرعة، قد
 صسعت الفلسفة الإسلامية بهذه الصبغة المتعيزة. فتميزت المعرفة الفلسفية
 الاسلاميه بسمة التميز وعثرت بهذه السعة عن الفلسفات لأخرى في احداث

فليس تحسروا هذه استشهد ابن العربي في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 بعرفه - قال - عرض القوم في هذا القول وهو من شذوذ العقول
 بوجوده في هذا من حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 ومن استعار في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 الإسلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 علاقة الله بالأمم في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 والبصيرة والحكمة في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 بسببها في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام
 في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام في حجة الله عليه السلام



الاختلاف حول المرجعية الحضارية

قد لاحظنا الفكري بين حصارنا الإسلاميه وحفظه عربيه - سري
وهذا أيضا نموذجها في ركاب الغزوة الاستعمارية الاوربية الحديثة - كما
ان مرجعية حضارية إسلاميه شعريه تتبدى الاصلاح لاسلامي حقيقي
فكل ساري فكر ودافعته كانت مرجعية اسلام ولا سري، غير الاسلام
وكانت الخلافات بين هـ الرأي و أمر الآخر و«الدين يوارثون بين سري
والآخر» جميعها في إطار المرجعية الإسلامية بحكمها جميعا التصورات
والاحتجاجات و«دولاب سري بعد من حاكمية اسلام في انعقاد وسريعه
والقيم - الإطار المرجعي الذي لا تتعداه. وذلك بصرف النظر عن حظ هذه
«الحجرات من بحثا والصود» وسري عربيه او بعد من تصور لا في
لحقيقة اسلام لهم به لم يكن هناك سريعه معترف بها لمرجعية فكرية
في التقدم والإصلاح لغير مرجعية الاسلام

وبذلك لم نجد عبر تاريخنا لحضاري والفكري الطويل و بعد استمرات
بفكرية و«دفع المذهبي اصلا عربيه من العرب» وصف لاسلامي على
مذهبه أو فرقته أو احتجاده. جميعها كانت «إسلامية» دون حاجه إلى هـ
ابوصف «بالاسلاميه» به لا عدت كار آخر مع «المفاد» - أي انطريات -
غير الاسلاميه أي دار المرجعية النوبيه او المحوسية او انعوصيه سري
بحدثت عنه كتب [لمن و محل] فقد حرص علماء الأمة على وصف محضف
التصورات انصريه لاسلاميه بوصف «الاسلامي» بصير به عن التصورات
النصرية غير الاسلاميه فكان لنا في ذلك بحث عدوين [مقاله لاسلاميه]
من من ما كتبه بو قاسم السحي [٣١٩ هـ ٩٢١ م] و بو الحسن
الأشعري [٢٦٠ - ٣٢٤ هـ ٨٧٤ - ٩٣٦ م] تحت هذا العنوان

كان هذا هو واقع فكرنا لاسلامى قديما كما ان اسف هذه المرحعة،
 لمرجعة الاسلاميه وحدها فى ضوء وعرض دار الاسلام وبه الاسلام والمسلمين
 لكن هذا الحال قد تغير بعد وقوع المرحعة العربيه - بل الصبه المرى
 والوضعى والعلمانى - إلى بلادنا العربيه و تالاسنة - عند خربى عن بربر
 فقد تحلق فى وعبد الفكرى. نيب. نقضى وفكرى مؤثر - بل وحاكم ومسيطر فى
 بعض الاحاسيس - بعد فى التخدم والإصلاح مذاهب الغربيه لا مذهب
 الإسلاميين و ذلك عند يدعو الى استلهام النموذج الغربى - نفسه ويطبقه
 مرجعه يصبى فيها فيما يدعو له عن يهودى حصارى لامت

وإذا كان التنوير الغربى، الذى احل العقل محل الدين، ووضع العلم مكان
 الروح، واستبدل الفلسفه باللاهوت - عند اعلى فلسفه انه لا يستحق على
 العقل الا بلعق وحده - والذى اعثر الدين صفحه من صفحاه فقال هو
 لشئ قد صوبت بنفسه الوصفيه التى لا تعرف غير معارف وحقيق وان
 عالم استهداه وسكون المارى ولا سمعين معر انفق والبحره فى اراث
 المعارف والعلوم منكزه معارف عام الغيب وايت اوحى لانهى وحبريه
 عرض لحاظ بالنقر والوجدان كسر للمعرفه اذ كان هذا لتبوير
 العربى - سيد صراعه مع الكنيسه ولاهوبيا - قد أقام قطعه معرفيه مع
 لموروث الدينى للحصارة العربيه ابن عصر بهصننه عند راند انصاره فى
 بلاد يسيروى فى رات الصريق وذلك عندما سيدبوا فلسفه علميه فى
 لتقدم والإصلاح والنهضة لمرجعه الاسلاميه فى يهودى والمحدث فتحت
 لدينا تيارات «اليمين» و «اليسار» «الليبرالية» و«الشمولية»... «الاشتركيه»
 و«الرسميه» للحموى و«التقدم» يعود جميعها الى لتصدر العربيه
 الوصفيه العلمانيه لهذه المذاهب والتيارات فهم يحلقون لكن فى اصر
 المرجعيه الحصارية العربيه

وفى مواجبه هذه التيارات انى استعار النموذج العربى مرجعه لمذاهب
 فى التقدم واليهودى، تبلور فى واقعنا الفكرى تيار الإحده وسهضة وانحيد
 والتقدم والإصلاح، اصطلا من مرجعه الاسلام بن وأخذ هذا التيار يمر نفسه
 بصفه «الإسلامى» وذلك تمييز لمرجعه الاسلاميه عن المرحعه العربيه
 الوصفيه العلمانيه المتحلله من ضوابط الإسلام

وبعد عرفه ان هذا الاسلامي يصح ان يكون مقصودا في حد
 مرجعية الاسلام و ان عندنا مقاييس موجبة في بعض الاحكام
 . بعضنا و البعض اراء لصور الاسلامي و عندنا في بعض
 ذات انحراف و عندنا ختمه حصص من عدلية و عدم
 و در سه خارصة فكر انحراف في واقع مغربي و الاسلامي بعد
 بناء بحدود و بعض خرافات انحراف في واقع مغربي و بعض
 بعضنا و عندنا في حد ذاته حجة في انحراف. بعد كماله اثر
 ساعين الى تقدمه انيوس و الانحراف



المنهاج العلمى فى القرآن الكريم

بعلامة اسلام فى قرانه الكريم . فانه العلميه فى الحكم على
الاحريه من وحي شوابه بين التسميم ومنه هو لاء الادب

فحريه لانه الاسلاعه لا تعرف الاصله والعظيم ومنه هو اسرويه
من حصيل هذه اسرويه وتحلى بحدده كسبه حبه من حرجه من من
منعروف ومنه عن حكم ويرى منه [١١٠] ومنه من من
ان الله ليقول عريف ١٤٠١ الذين ان مكثهم فى الايمان من من
منعروف ومنه عن سكرويه عليه الامور [٢١٤٠]

منعروف الاعيبو الخطرى بالاسلام دور العنصر باركه ومنه هو
وبحقيق مفاصده لا يحقق الحريه شعبيته على الاحريه من منكم ولا من
اهل الكتاب من يغفل شوا يخره ولا يعد له من دور لله وليا ولا نصيرا [الفساء ١٢٣]
وحنى على احس الامه لواحد لغير الواحد بدور الاسلام من عدم اسعده
والإطلاق ، فاهل الكتاب من اليهود ليسوا سواء ، ولا هم كنه واحد صفاء ، فمبيد
من اثنى عليه القران ، فقال ﴿ليسوا سواء من اهل كتاب امة قائمه بتون ايات الله من
لن وهم سحرون ﴾ ومنه هو لاء لاجرو يامرون بالمعروف ويهرون عن المنكر
ويسارعون فى خير وروى من تصانح : وما يفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليه
بانتقاه [١١٣ ١١٥]

ومن هو لاء اليهود الاعلى المعروف من من كثر من من من
لن دور وعسى من تربه ذلك ما عتد وكذا بعدون كرم لا مناجون عن منكر
فعدة من من من [١٩ ١٩ ١٩]

وَيَصِفُ لَهَا أَنْصِبُ - الْغُرَابِي عَلَى عَدَمِ التَّعَمُّقِ وَالْإِصْلَاحِ - قَدَرِ مَصَانِيهِ
عَوَمَ بِالْمَصْنَعِ بِنِ الْبَهْرَةِ هَذَا - أَوْحَدَهُ - الَّذِي يَسْتَوِي - ثُمَّ وَسَجَلَهُ
وَبَوَّعَهُ وَتَبَوَّعَهُ لَاحِرَ وَبَاسِرَ الْعَرُوفِ وَبَسِي عَرِ الْفَكْرِ وَبَسِ
لَحِيرَهُ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ - بَعْرِقَهُ
عَلَوَهُ - وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ
بَعْرِقَهُ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ - وَاسْتَعْبَ وَبَسِ

بَلْ إِنَّمَا مَدْعُوهُ إِلَى التَّخَفُّفِ مِنَ الْيَهُودِيَّةِ كَمَا سَدَّ وَى هَذَا بِسُرْعَتِهِ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَاللَّهُ عَمَّا هُوَ إِلَهُ الْعَالَمِينَ - أَلَا تَرَى أَنَّ لَهَا سُرْعَتَهُ فِي هَذِهِ
الْيَهُودِيَّةِ لَا يَكُنْ أَنْصِبُ - الْغُرَابِي - الَّذِي عَدَّهَا بِسُرْعَتِهِ وَاسْتَعْبَهَا
لَا تَدْرِي بِسُرْعَتِهِ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ - بَعْرِقَهُ وَبَسِ -
الْيَهُودِيَّةِ وَفِي إِسْرَائِيلَ - يَهُودِيَّةِ الدَّخَانَةِ - الْيَهُودِيَّةِ - بَلْ تَدْرِي بِسُرْعَتِهِ
بِأَنَّهُ مَعْرِفُهُ - يَهُودِيَّةِ - الَّذِي تَدْرِي أَنَّ يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ -
وَهَذَا - وَبَسِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ -
بَعْرِقَهُ وَبَسِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ -
لَا يَسْتَعْبَ وَبَسِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ -
هَذَا - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ - يَهُودِيَّةِ -
وَعَمَدُ التَّعَمُّقِ وَالْإِصْلَاحِ - الَّذِي تَتَعَلَّمُهُ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ - فَصَلَا
عَنِ الْيَهُودِيَّةِ الَّذِي يَتَدَبَّرُ بِهِ فَإِنَّهُ هُوَ أَنْصِبُ - الْغُرَابِي - وَبَسِ - الْيَهُودِيَّةِ
لَمَنْ يَسْتَحِقُّ الْإِنْصَافَ - وَأَيْضًا هُوَ سَيَكُنُ الَّذِي يَتَدَبَّرُ وَبَسِ - الْيَهُودِيَّةِ
خَدَعَتُهُمُ الْيَهُودِيَّةُ فَأَخَذُوا يَتَحَاشَوْنَ أَيَّ نَقْدٍ لَآيٍ مِنْ مِمَارَسَاتِ الْيَهُودِ - كَمَا
حَدَّثَ بِحُسُونٍ مَعْرِفَتِهِمْ كُلِّ يَهُودٍ -

وَكَلَّمَ لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا -
لَاخِرُونَ - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا -
مُؤَدَّةً لِلدِّينِ مِنْ لَحْنٍ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا - لَحْنُ - حَالُهَا -
بَسْكَرُونَ ١٢ وَدَسْكَرُونَ ١٣ إِلَى الرُّسُولِ يَرَى عَلَيْهِمْ تَقْدِيرٌ مِنْ يَدِهِمْ مَدْعُوهُ مِنْ
بَحْرِ بَتُولُونَ وَبَسْكَرُونَ ١٤ [بَعْرِقَهُ ٨٢ ٨٣] وَمِنْ بَعْرِقَهُ - هَذَا - كَانَ
الْمَجَاشِي - مَلِكُ الْحَبَشَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - وَكَانَ الْيَهُودِيَّةِ - لَحْنُ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَاحِدًا، وَبَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - بَسْكَرُونَ ١٥

ما ابدس حولوا العبرانية من التوحيد الى لسر، وخلقوا عيسى معه امة
 ابله و انزل بميزهم عن هؤلاء العبدن وضعهم و نعم نعم او كتاب
 في حاتم و برم الكفر و لسر و عدا ما يقو عدا كذا بسبب و امة و عدا
 من مريم و ثمة مسيح و بسبب عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا
 عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا
 من عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا
 [حارة ٧٢ ٧٣] و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا
 في انبساط ان عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا



المناهج النصوصية

اذا كان الإمام أحمد بن حنبل قد مرّ في الركن الشريف فصاح على نحو
الذي أشرنا إليه فلقط صاعه شعراً كذلك عبثاً

بیر البی محمد ناز بعد المصیبه بقی احبار

لا تحد عن عن 'احديث و'امنه هائري ليل و'احديث مبر

مع ان هذا صحيح عند ربنا الله في حقه - الحق قد نمر بحسنه في عبيده
انحو في عكره ثم اجمد ايضا

■ **الايمان** نور وعسل وهو يربو وينقص تدفء الحفء، يستعبد و سوبه و بعد
برودة عمر و نجسائه

● والقراء كذا له وقف قلبي متحير كذا معبر استعبره وليس
سريع بله في عدمه كت بارد استعبره بعد عو يحلف انه

ووصفت الله تعالى وصفاً لم يصف به غيره بحسب ما ورد فيه . أنه
عسى يسجد الذي ورد في محله في الخصوص وعبادته لا يلد في سجد
في ركن أو شوس

■ وعالم الغيب لا يدعى "مخوف" في كتب سيوفنا، بل كتبنا تعرض حقيقة علمه إلى الله سبحانه

■ **ورؤية اهل الجنة لله** = عقيدته حتى يحدها | يوسى سيد محمد رسول الله
او انتميين ، كما ذكرت في صواهد النصص

■ وعلم الكلام . مكر مكر الاستعجال به مكر. واخذ العقائد بأدلتها مكر بل ومحاسنة الله مكر مهما كان دفاعهم به عن الاسلام

■ والمضاء والقدر لا يكس الا اعتقاد من الايمان بهما وهما من الله

■ والذنوب الكبائر لا نجعل المؤمن كافراً ولا نجلده في النار ، على عكس هؤلاء

الجهالة في الأمرين وهو الخطير في ديني

■ وخلافت الصحابة لا يصح الحديث فيها ، بحسب العيون عن ركائس

والوقوف عند محاسنهم وعصائهم

■ وتربيب الحلفاء الراشدين في الفضل وهو سنة في يوم الألفة

■ وطاعة ولي الأمر واجبة حتى ولو كان كافراً ، وهو ما لا يوافق عليه منكم

لأنه لا يصح أن يصرحوا بغيره ، بل يفترون عليه ، كما في حديثهم بغيره

■ والمرائض والمعاملات ، والجهاد ، والسياسة ، والدين ، والخلق ، والدين

به التصريح في العلم ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين

الدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين ، والدين



التوحيد الإسلامى

لقد ساء الإسلام على رب عقيدة التوحيد أسروه على سيرة رب الألهة عن
أى معدنة ، مركب أو مضاعفة أو سعة لأى من المعبودات ، وانحدار ، وكل ما
عدا الذات الإلهية مخلوقات ومحدثات - وصاح الإسلام للحالقات - سبحانه -
بصوراً تحريكت مع فى الحروب اعصى - تصفيعه عن الأسرار - فى شأنه -
له الصمد ١٢ لم يلد ولم يولد ٣١ وبه تكفى له كثر حجج [لاختصاص ١ ٢] وهو
سبحانه - ﴿ ليس كمثله شيء ١١ ﴾ [السورى ١١]

حتى لقد حبهذ عماء ضلوا لأعباد الإسلامى كى يعبروا - بسعة البسرية
عن هذا المصور المنزهى الحبرى لى جاء به الإسلام الذات لألهة فلم يحدوا
لا طريق أو وصف بالسلب غفارا عبرتهم السيرة كل ما حصر على بسا فله
ليس كذلك»

فهو - سبحانه - مفروق ليس فقط للمخلوقات، وإنما - أيضا - بكل
لصورات الاستبانة عن هذه مخلوقات قدم الإسلام هذا عبودية لتوحيد على
مفاد إيهوديه التى تحولت - بتحريف - إلى وسية صور لآله مصارع
وجعلته اله سى اسرى وحدهم، وللشعوب الأخرى الهتها الأخرى - وفى
مقابل نصرانية اعتالت العموصية والفلسفات الباطنية والحلولية توحيدها،
فسقطت فى التجسد وتعددية التثليث!

ولم يقف الإسلام بهذا المصور المنزهى ، الحبرى للتوحيد عند هذا
الاعتقاد الدينى هى باب المعبود فقط وإنما شاعه روح سارت فى نفسه
لإنسان لمسلم وذلك عندما جعل من عقيدة التوحيد نوره بتحرير لآب
لموجد من العبودية لسانر الصواعيد - فى عبودية لمعبود بواحد فمه - تمرد
من سر واستغف كل من وما عدا الله ومن هنا تحول التوحيد وينحول إلى حصة

منظورية لخلافة الاستخلاف بين الشريعة وسيادتها وبين الأمة
ومصلحتها وبين التي هي سبيلها لانه يحكمه سببه
عنها ويجب مستحلفه بكون الأمة عن الله

وانما هذا هو كحقيقة بينه وبين الأمة بانه يدافع
صوة هذه حقيقة الأمة التي هي رتبة وحضور سياسي
حسب رتبة في الدولة فذلك هو الحق السياسي
الإسلامي، فنقول «كان بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي
وابنه لا نبي بعدى، إنه سيكون خلفا» (رواه البخاري وابن ماجة والإمام أحمد)
ولذلك كانت الخلافة الإسلامية هي الدولة التي تحرس الدين وتسوس الدين
ولأمة بهذا الدين

فالتسوية الإسلامية في حدود الإسلام وفروقه والأمة
سياسية هي التي وحسب حقيقة الإسلام في الدولة والأسد



دعوى تاريخية أحكام القرآن الكريم

في علاقة النص الديني « كما ما أسسه » بالاحتياط وجه فكر الإسلام
ويواجه - قدماً وحديثاً - نزعات من العلو، تراوح بين الإطراط والتفريط
فهذه النزعة الأصولية الحديثة التي وقف أصحابها على عدو صواها
الخصوصية من أصول تدوّل الصلاة والمكوس المصالح في نصير ديني
ومنحدين عوفف غير ودي من « رزي » « حظر العقول » في الأصولية - بنية
بسبب الحائط عندهم ما بين «الرأي» و«الهي»

وهذه النزعة الد صفة التي دعت إلى لزوم علو في الدوس في
بعضهم هذا «دور» الذي «عند» لخصيص بصويط لغة عربية بهاد
الإسلام فرغعت ل «كأن» طاهر «باص» ولكن «تبريد» وبلا «حتى» عديد «و»
كل المعاني والأحكام في «جاء» في القرآن الكريم وتحديد «تجرب» أسيرة

واليوم وبعد أن «رشت» نسخة «التنوير الغربي - الوضعي العلماني على
شواحي من البلد انقضاء العربية والإسلامة التي بدت في حيزها «تجرب» فيسقة
التنوير العربي «عصر» الذي «هو» العالمة التي راء في «عصر» وبسبب
بشرف، بسبب صور الصغرة محقق التنوير ثم تم «رد» في «عصر» في
مرحلة «مناصرة» لتنويره «نجد» «بالحكم» عنه «بالرحمة» في
المرحلة بوصفها «اليوم» يوجه «فرع» «مفتقد» المعتبرين بعض ديني
الإسلامي «ما» وجه به «الأسفة» تنوير العربي في «عرب» أسبوع عشرة «بعض»
عشر «بعض» الذي في «البؤسة» والبصيرة «بعض» أي «تاريخ» معاني
وأحكام القرآن الكريم «بعض» معاني «أحكام» «تجرب» «بعض» «بعض»
وعلى عليها «التاريخ»

وأسباب سرور هي في تعريضه عليه = هذا نعم = عند سبب سرور
 الاحكام وليس علة هي سرور = ذاب = يسرع = فهو من احكام = وبعبارة
 اخرى كسر = السبوطي = وقد مر من الق في اسباب السرور = حقا عرف
 من عادة الصحابة والمابعين ان احدثهم اذا قال = دلت هذه الالة في كذا فانه يرون
 دلة انها تنصت = احكم لا = كما = في = على = فالي سرور هي
 سبب سرور = انه = دلت = ان = وقوعه = بعد = في = سرور = يغلا
 حذرة = يسعون على = غير = ما = = =
 = يعقب = بها = في = سرور = = =
 = ذاب = السرور = لا = / = =
 = هي = = = = =
 = = = = =
 = = = = =

في التزوير الفكري

لقد ردد التزوير في الكتاب متحد معه عن الإسلام وبصراحة مع انعم وتخصيه بها عروبر العنصر على ما كتب لست قد علم عن صوب الإسلام وما سحب هذه الأصول الإسلامية بضمير من يتصور حصري يصبر ومن علاقته متغيره ببر - وبه والبرية - أو صلا في الحديث عنها في هذا الكتاب

كفار به اسعفة على ما كتبه الأسفار لاعم عن أصول بصراية وقد صيغته هذه أصول بر صعب - لعلم والعلم - من رجعته وبه وحضور بحيث لا حصرة الأوروبية عصرية - صفة التي لم يخرجها من سؤى حسب الإسلام - الإسلام إلى صبي الإصلاح - أبي و - في وعية به - أوربا إلى البهية الحضارية الحديثة

وبك - هذا الكتاب - الإسلام والبصراية مع العنم وبصرة قد ح - به - أيت فكر عفا - من الإسلام والبصراية وعقرون بين حضرة الإسلام والحضرة الأوروبية وكذلك من - بحف الإسلامي وتاريخ أورب البصراية فلقد كتب بالأسفار الاسم في أدبه بعكزه الأخرى - مصرا - عشوة وبصرة وعوضوعة في تقويم الاعتقاد - سنة لعبر المستعبر

فيهم انهم - بيور - قد اكتفوا بحفل الدين رابطة حسنة وقد يسمونه هدية روحية - ما كتب - منصور - فيه - خلاي العدا - و - آراء - بحرفه - كلفه عن مواضع بحسب الأهواء - أي إيهم فرعوا اليهودية الحق من حوهرها من الدين - وذلك عندما حولوها إلى عصبة عنصره ومحر - في - ربحي - ما البصراية - براني - لاعم - فخذ بحولت - في صورتها - لرهبة - في ونه - رب الفوجد - في حاة - عسي - عنه سلام - ثم



جدل الإيجابيات والسلبيات في التاريخ

[illegible]

لكن شدته حيه خصمه جعلته المرفق في انقياد، صبغته وحر
مدته لانه كيت قواجه غير اخراج الاله وبتحضر الحرجه اعد
من المعوقات والسلبات

فانعكس كثير من عرب في اعراف ابي وج. وا بسادة على عسى
الآفة لم يبق عبقوها قد حوّلهم من قهقهة حبة به حشنة وصاروا في دولة
ولامه وفكرينها الاسلاميه الى مواضعهم شعبيهم بنوا على ارضهم حياه
بحر. بعد استغنى بالطلب عداحه هو مكرهه قريضة الغنى الذي كثر
على المؤمنين بالإسلام

وصاحب ذلك استمرار وتصاعد التحديات الخارجية في عصره
عاصمة روم طلبت تحييل الحوض ضد الدولة الاسلاميه بعد حربه
بحملات واعزوار اصابته حتى ماتت فرعيه من ابره [٢٨٩ - ٢٩٠ هـ /
١٠٩٦ - ١٢٩١ م] ومن مصادره التحديات انه رحب برباطه الى
استعانت فيه الصليبيه بالوند المغولمة التي بعثت بغداد [٦٥٦ هـ - ١٢٥٨ م]
وانه قد انسرر الاسلامي وهو حتى التحوّل الى الامم الاسلاميه
هرسب في عهده حادثة ٥٦١ هـ [١٢٦٠ م] بعد حربه عدا
بعد حدة على نظامه في ارضه وهو انصب في مد ظله اخصه
الدخلية - شعوبه وعربية - هذه ألحأت هذه المحاطر في ظل ترقى
العصر العربي دولة الخلافة العباسيه بعد اذله غيبضه بعد سري
محاذ الترك المماليك قوه صارمة للدولة محمد بنم ذلك عواضه عدا
عرب. ومن نفس عهد يصعد برسمهم عسكريه صبحه ابراهيم بنه في
ايربهم مبعثه - وهو وقت العسكر الى اخطر عدا حربه
بأن اعدائهم عواضه حربه محمد بنم عواضه حربه
لوسطه بنم كان يحفه من عدا اخطر وموقعه في ترقى ابره
لصراع ابرم دايك بن ابرم عدا حربه ابرم دايك بنم عدا حربه
ترقى عدا حربه لا حول عدا حربه لا حول عدا حربه عدا حربه
الشعائر والعبادات ويصعد حربه عدا حربه عدا حربه عدا حربه

وقد حارب هذه شعاب حربه حربه ابرم حربه حربه حربه
وعكره شعاب حربه ابرم حربه حربه حربه حربه حربه
الاسلاميه حتى استقطعت ابرم حربه حربه حربه حربه حربه
والحمود والتقليد

قبل كان العصر الحديث ويخص العرب بمصنعة الحديثة ونداء عروبة على
 عفا به حي على أمّ السّاد على سعة عروبة [١٨٩٦-١٨٩٢] بمصر
 بصرى بعد له بم (سلاحي) بخله بم (نور) على مصر [١٢١٣ هـ - ١٢٩٨ م]
 أصبحت محارلاتنا هي النقطة ، بعد ند واليهوض تواجه تحدياً ذا جناحين
 حد - بخل التوراد على سرحه - حه انحصارى وهه حصر بي - ده
 ليمنه عرسته في انكرو عسكرده والحصار - ده الحيا - ع
 الحنئين بمصر سري بخله - نرى بخله - نرى بخله - نرى بخله - نرى بخله
 الحازق الذي نودمنا فقه



الراسمالية ليست نهاية التاريخ !

على مستوى الفاعلي المتعدد ونفسه الواحد ونسبته ومقتضى
الفلسفات والأيديولوجيات والنظم «الدينيوية» التي وقعت عند الربا وحدها
عارة لب عن لآخره ومعارفه من الله على يد من القوم يسرى واحمره من
سبحاء الصبح غير يتكلم لهم على أنس في هذه حده يد

عسوقه سابعه وشرو كينها مع دهم صحت وصور
 حلمي في العز الاحتماء الى كنوب ريفي يحول بكه بيته السعيد
 لهذه النظم النبوية - العلامية الصعبة - العار

[illegible]

فما زال الأقباس والأعرج عن بعض حكام الأسارى في العدا الأحدث على ردت
سدى سلفاً استنويديه حيث سدد بحسن همد ساسية بضعه حب
وخاصة على وصر العروبة في عام الإسلام. إن هذا الك فصرع عن التمسيد قد
عانوا وبلات الشيوعية حوا من سبعين عاماً. فإن كل المسلمين - ومعهم أمم
وشعوب وحصرات الجنوب قد اكتتروا بفران الرأسالية واستعمرها
وامر بيبها عند غربي من أنما

فيسبب ولا يمكن ان يكون واء ايهاه العاربه انكوسه انصبر
 الراسه به وانبض من عقود ساء الله على ثابته ثعبه بهه
 الراسه اليه الموحسه عليها كمث ك القطه التي عده في ايمنه عياعده
 مع حاسب حيواني في الانس وحده مجروده طمس الزود به و لربابه في
 هذا الإنسان

ور كانب احببة كزني البر ربقه من الشوعه و عي حبه من انما
 كانت دعوى تحقيقه منكب الحاصه بالامر وسنه لايه في سوا
 و لأمرا بالامر اسير عرديه به ععاصه به الانس به طه كان سعومه
 بسنه عيه حاصه عده كسيف انا شيرا السععه كسيف من في حاصه
 من الراسه راسه به ربه عيه العره حاصه به كده سماء
 حاصه سحكه ولم به حاصه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 هلكه الامه والجماعه كما كان الاعم والحلم الذي احدثت به قطعات
 عريضة من انما هير

ووا كان من العده سحكه العقله من «رمضاء الشوعه» يدور
 الراسه لاي امته حاصه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 كمر عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 حاصه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 لاي عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه



بساك ععاصه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 الوقف الانساي واء عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 بالذور الاعظم في صناعه حصارها لاكثر من عيه عيه عيه عيه عيه
 اني هذه اعاده عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 سحابه وعيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه
 اسره عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه عيه

■ وهو عبد معصوم ورث الأمة في مواجبه الدولة التي عبد خصوص
 بقصص عباد من احزاب لاسانيه وخصوصا من اشكل الدولة من يظن
 عن الدولة القويمة في جسارة العرفه قدوقف عبد ينفذ حوامر ملكه
 الامه في لربوب و الاموال التي توسع على راب لربب حسنه سطر الامه
 مقتصا بذلك طغيان «الدولة» واستبدادها

■ وهو - الوقف مع ذلك وهو في ذلك الية فعاله من ايات النعمه المستقلة في
 عدم الاسلام في شكوه عنه التبعيه التي تكبر عتارعه بنعمه بل ان
 النعمه مالمعه بعد في حذر الاستقلال بالمعني لايقص في في حدث يشر
 سطر مستقلا بالمعني «العكر» انص د التبعيه هي تبعيه باليات
 ومهدد الاسلام تخير هذا المعط في التبعيه عن مظائره في التبعيه
 واحصا ربا عن «سلامه حيز استقلال» انص در وحصه صبه هيب
 وعمره فكره انص

■ وأخير وسير اخر فيم عباد حرد سحر العدل الاقتصادي، يقضي
 في سعاده في الدين: «حرد انشي في حيز وسحر فيه نمو - من العدل
 الاجتماعي الذي يوضع في ميران اصحابه يوم الدين»

شبهات حول مكانة المرأة في الإسلام

بعد ظهور الإسلام وبطاق الرق تابع وسائد في كل المجتمعات القائمة عند قرون وعرو. ولقد صعد الإسلام نظامه على النحو الذي يؤدي إلى تصفيه وطي صفحته، ولكن بعد ربحه وراء عذبة أغل وحرر لآلوه وبعصره والرواقد التي كانت تريد من الاسترقاق، وقد «نهر» الرقيق، صباح مساء، بامرير من لا فاء من منر بحروب عبر الحشروعه واذعراة العدوينة واحتطاف صغار و استرقوا عبد العرعر ساء ساء. وبسبب لاء ولاهبر المعد من لانفسهم ولاولاهم الـ الح فلم يبق اسلام مصر لرؤ الغريم، لا حرب الحشروعه وحدها ثم نسر على رب قوسع انصباة التي تحرر جموع ارققو بالقرءة والكدر. من وجرر رب مصرف من مصرف اركة وبسبب دار الامة واسولة ثم هو بالاحصاة الى رب قد جعل للأغاء جعوف مدييه قاربت من وضعهم الاحمد على ووضع لحرار فصلاً عن المساواة في لكائف الشرعة حتى تحول الاسرقاق إلى عباء ماري على مالكي الارقاء بعد ان كان مصرفاً الثراء والاستعلاء

هذا هو موقف الاسلام من ارقاء الاسرقاق وياكس بتصنيف والمعارسات التاريخية - وخاصة بعد الغنوجات والوضع ارقو في اسلار انقبوحة وبرحع اسطيفير لمنال الإسلامى اذا كانت هذه التطبيقات التاريخية لم تتسق مع انفاصد الاسلاميه في تحرير لاءاء وسيرة، لأمر ادى مد هي عمر نظام الرقيق حتى الغاية في العصر الحديث ومن وضع الارقاء في الحاصرة الإسلامية قد من متميزاً وممتازاً عن وضعهم في الحاصرة الأخرى بما لا يقبل الجدل ولا المقارنات.

وقد عرف بضم زاي حذلات تسرى، أي انحاء ملك الامة وحرارة عيب
 «سرية» على معناه كغير ما ذكرنا ويثبتها لتعاسده اربعة على نحو ما
 سر الروح، وروحه زعيم ذات عند بعض الفقهاء ليس بمحمول بحصة، وإنما
 بحصتها في حصة محصنة أي رغبوا إلى سره روحه الحره على حسب علم
 سره، وحصصها له، وحبسها عن الخرج من حرمة كذا
 روح على ما تصور، وفي ذلك نقول غير من خصص صلى الله عليه
 حصوا هذه الأولاد عهد تسرى في الإسلام فصلا عن الاحتساب الشخصي
 وانعقد سرحا ومنه حشر أسفلات الأولاد، ومن سرحا اشيعه لحسنه
 وسنهم على ما في الكثير من الآثار والخلفاء وانقوا وانعقد كبر السبيلهم
 سررى من مهات أولاد وفي هذه خمسة امتهات ولاد سبده على ما
 كان المقصد الأول من نظام «التسرى»

وحد وضع الإسلام لتسرى وبعده أسرة ملك التميم ذات بقواعد بني وصعيب
 تتبع احتلال لأسباب والتحقيق الاحتصاص بين الزدل وهو يعسر من سده
 فجمع مد معه لامة التمسكه ا كانت حذلا حتى يصع حصي ويظهر من
 نفسها وعبر الد من اسيرط لإسلام انقصه عليها في ذلك حتى يرا رجحها من
 احتمال الحمل

ونظام التسرى هذا سطره في هذه العنونة في سده الحصار
 والمجتمعات ثم يتبعه الإسلام ولم يتبعه تسريه الإسلام على يد ربح
 القديم تسرى إبراهيم الخليل عليه السلام بها حر انصريه انى وهب به عن
 مصر عود له اسما عير عليه السلام انا عر القدر بين وفي السريه
 انديم ايضا تسرى سمير من داود عليه السلام بملانده سرية ويك لب
 كان الحال في الحضارة الفرعونية والفارسية، وفي مختلف حقبة حضارات
 التواريخ القديم

وعندما جاء الإسلام مع هذه الظواهر وانضم لاحتصاصه لتسرى
 واستبداه على نحو في حديث وصبط فوضده، فعطى الكثير من الحقوق
 للإماء وسراري، وفتح مائة أبواب العود وسحر من تقديف كانت سرية
 محرم «تمعه» لحسنه كبر الإسلام جعل احتصاصها أي رغبه سرلها في
 يفرب من سره بروحه الحره لوب من التكرم وفي ما كان السرية بصر في

الاسترقاق حتى لو ولدت الأعداء من مالها، بل وسرى الرق على أولادها أيضاً.
 فلما جاء الإسلام حرر بنو عبد المطلب أسيرة بصرى، ودواء عسيرة قيسية، كما
 وتصبح حرة بعد وفاته وكذا أولادها يكوون أحراراً منذ الصلاد، وتلك نماذج
 هدية للإلغاء العرقي بضم اريق، كما شرعه الإسلام.

ومن مفسدات تسرى خطية، سبغت الإساءة عن الفحور، ووقع مكانهن
 الحيف عليهن، وكذا أحسن من سبهن بالمعاشرة والجماع، فضلاً عن
 لا يجب فوق قرب من سبهن، بل في سبهن في بعض الأمور حتى أن
 بعض الفقهاء طبق على السرية قاعدة تعدد الروحات، فوقف بعضهم عند
 الأربع، كما هو الحال في الروجات.

ويشترط في الأمة التي يتسرى بها مالها ألا تكون حرة عند سب
 لسر والرصاص، كما هو الحال في الرواج من الحرية، ولا تسرى على
 التسرى ما يتوجب على الرواج من الحرمان التي جاء في الحرمان حسب
 عليكم منكم وسكنوا وأنكم الأربعة (٢٣) من سبهن من سبهن
 وأسند ورضي سبهن على سبهن في سبهن.

وفي الإسلام، بعد إقراره كسب سبهن في الرواج، لا يسيب
 أم ولد وسبهن حرمة، وهذا من سبهن يخصه الله كسب سبهن في سبهن
 في عذوبة سبهن بحبري عصفكم، وهذا من سبهن في سبهن في سبهن
 بضم اريق، حر، من سبهن في سبهن في سبهن في سبهن في سبهن
 للسبب في الإسلام على كل معروف، لتحقيق قبحه في سبهن في سبهن.



أما هذه الآيات الخمس في دلالة العرف والإسلامية في سبهن
 عليهم أحكام الإسلام في العفة والعزراء ونحوه من عصر العصر
 معاشرتهن إلا بالرواج الشرعي، كما في رواية محض عقيدة، كسب هو حكم
 الفراء الكريم، أو الشخصيات من سبهن في سبهن في سبهن في سبهن
 في سبهن حر من سبهن في سبهن في سبهن في سبهن في سبهن.

وإن كان الإسلام يحترم أموال غير مسلمة حتى لو كانت حرة، وحرراً
 فإنه من باب أولى أشد احتراماً لأعراض غير المسلمين.



ميراث المرأة وتحريرها

[illegible]

وعلى صفحات ث قصص فاستد العمد من استنها احب دقي في
المداد سوء منها لك التي بخيرها ضد الإسلام نور من صغر
واعلابيين في احبار النور - مغربي لحرر القراء - بعد ابي سرف
باسم الاسلام نفر من اهل الحمود واعتقد ان سعيد دوا
العادات والتقاليد والأعراف التي اصفوا عليها روي ويثبت في مد
ومن السهول التي ع حبيب في ل العصور سيد الله بربر
ونساء في الممرات وعلى برعم منبرها امبا - يلى على استقص اسلام
مكة مرة ذكر عيب وانقاء احد وادبير النساء والرجال وبعد استقوا
على مثيري هذه الشبهة أن التمايز في المبرات لا تحكك في كورد لآلية
أنه محكوم بمعايير ثلاثة

اولها : روحه تغرب من مواليه كراه انسى من الله . انى
فكلمت قبريت الصلة بالنصب في المبرار

وثانيها: موقع الحمل الوراثي من النطاق الرسمي للأجيال. فالأحيال التي تستعين بالحياة عادة يكون مصيبتها في النيران أكبر من مصيب الأحيال

لنبي سيدنا محمد ﷺ وتصرف البطريرك الكوردي ولابونة عارف
قالسيد نبوت أكثر من الأم وكلاهما أشي دل ويرث أكثر من الأب
والابن يرث أكثر من الأب وكلاهما من الذكور

وثالثها العبد العالي الذي يوجب الشرع على الوارث القيام به حيال الآخرين
وهذا هو المعيار الذي يثمر تفاوتاً بين الذكر والأنثى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي
وُلَادَتِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنْثَى﴾ [النساء: ١١]

لأن الذكر أوجب هذا في حالة سائر ردة إعرابه وأنثى مكلف
بإعالة روحه بنى نصف الأنثى الوارثه غالب فرصة على الذكر اعفون
بها وحالات هذا التفسير محدودة جداً لم تعد بعد ذات عوارف
وهذه المخطوطة الإسلامية بكم الإسلام قد مرر لأنثى على ذكر هي بمراث
لا علم بذكر وإنما على الإسلام بعد به بجمعها من صوارى لأرم
والأحداث وعائبات الاستصعاف



وإن الأعداد والاسماء لا تعف مؤتمراً لقراء في سكر ٢٠ ٢٥
سبتمبر ١٩٩٥م ربي مجموعة من السدد القصيرة العائلات في الحفر
النسائي وكن يربس ورقي وفكرهن للاشهرت في اسبوع ودر اختتام
والحوار حول حقيقة نروية الإسلامية والموقف الشرعي التي يجب تدبيرة لهذا
مستوى لبعض في مشكلات المرأة وقضايا بحروف

وعندما طرح عليهن الروية التي كتبها في كتابي (هل الإسلام هو حق
بدل نهضة على وجهه جميعاً) لايب كتاب المرأة الأولى لنبي سيدنا محمد
«المطلق الإسلامي» الذي لا تغف من هذه التهمة لشاره وسبعة موقفه في
والاعتماد والسرير المعولة ان الإسلام قد أنصف المرأة فجعلها تر نصف
نصيب الذكر بعد أن كانت لا مرث مطلقاً

ويؤيد ذلك ان هذه بقصه ونيلها من القضايا المشككة في حاج
لى تريد من ارادة غير العقلية، مخطوطة غير معلية، ويعتقد انه على غير
نابغى، وبسبب لا تكفى بتدريج اعتباره عليه في اسبوعه بغيره بم أعه
وسدعه هذا المطلق الإسلامي حارب من كل الميادين بقصص المرأة وقصصها

ومسكلات حزمها، وبحريتها الاسلاميين منهم والعلماء على حد سواء، ورف
حتى ينوب الجميع على الحقيقة الاسلامية ويعبروا العقائد بمحيطهم من
الكلمة سواء التي جاء بها الإسلام

وهكذا نجد ان اكبر من انظار العارضة عند فهمه الاسلام في
قصته التردد ومكافئته من ارجح الى التردد لاسلامه في تفرده لتجديد
الحاجات حقيقة موقف لاسلامه وتوسعته المستمرة في مسودة سائر الرد.



عن الجهاد .. والقتال .. والإرهاب

في الأعين ساجدة من وسائل الإعلام الغربية ، مستوحاة وأخرجه
وفي الكثير من دوائر الفكر والفكر ، حذرة ، هناك خط كبير وكثير من
مفاهيم مصطلحات

١ - الجهاد

٢ - والقتال

٣ - والإرهاب

وهذا الخط من واقع ، وزير الفكر والإعلام الغربي ، الإعلام العربي
والإسلامي قد تبناه ، وشارك فيه بعباء البيعوا

من وسفط في هذا الخط كـ حذرة كبيرة ، وزير من مصطلحات تحد
ر ، الإسلام الأمر الذي جعل مصطلحات محذورة في الفكر الإسلامي من
مصطلحات الجهاد ، كـ يصبح محسلاً ، سبغة كبيرة ، شيء كبير من دور
استراتيجية والإعلامية حتى قد يكون مصطلح محذورة في هذا
المصطلح من بعد ، حتى لا يكون هذا المصطلح في هذا المصطلح
١٤١٢ هـ سنة ١٩٩١ م أي قد مرار الحادي عشر من سبتمبر ، ١١ سبتمبر
بعض سنوات ، الأمر الذي يشهد على سبق هذا الخط في المفاهيم - مفاهيم هذه
المصطلحات ، على الأحرار

■ لقد خطت دور الفكر الغربي ، دينية والسياسية ، وكذا وسائل الإعلام
العربية ، في المفهوم الإسلامي الجهاد ، وفي الحرب مقدسة في الأديان
الكنسية الأوروبية ، وهذا خطأ ، في الخطير ، هذه المفاهيم تدمر لأحلاف
■ وحظت كثير من حركات الجهاد العنقوي ، التي عند من الإسلام
بين هذا العنف العنقوي ، التي جاء به هو الاستعمار ، البشري والاحتلالي



أخلاقيات القتال

للعربية واسعة ، لا اختلاف في كل عزم محو شريعة واحبوسه
والسنة والاساسية واعكرية . يحصل في اربوب الاسلام في مرتبة سنة
الكومنة والقبول الذي لا يسل له ولا تحوير . مسوحده والاحدية لحو
سبحانه تعالى وحده . عربية في السنة في كل عوالم محلول .

ولهذه حجة ترفض الاسلام فلسفة الصراع « لأن الصراع يعني أن يصارع
صرف حرة الاح . سببه وسفر . مساحه ولا يتقيا ولا سببه في روية
لإسلامية - هو الحقمة للطعيا » وصدق الله العظيم

﴿كَلَّا إِنَّ لِلنَّاسِ لِظَعْمٍ ۖ إِنَّهُمْ فِي سَعْيٍ لَّخَالِدٍ﴾ [العلق ١٠٦]

والله في مرة الصراع . حده في الف . كرم . في يوم فيها صرع
كنهم عجز . حرة . قبل نرى لهم من باقية » [الحاقة ٨٠٧]

وعلى مفرد الحصار العربية القديمة على فسقة الصر . في عالم الاحد .
حسب حقا . لا عوى . عوى انه الاصل . سراج . تطفر في احصاء
الاساسي . عوى . هو سبب . الخطر . والمحر . التاريخ في معاد هذه
سرعة بصراغة عدم الاسلام فلسفة التراف . الذي هو وسط بين سكر
وموات . ومن الصر . عوى هو حرب احصاء . يعني يتوقف يتصد الى
محطة . مؤسس . ومن انهاء للعربية والصادر والاختلاف . فسقة
معد . والافكار . وفلسفات . وطفقات والحصار . حتى اذا عا . حقد ايلتاد
بين صراف التفر . فوصلت في الظلم بدلا من انفس او . سبب بدلا من
انوسط . كل بدائع سبلا لا عدة انفرقاء الى لحطة العر . والوسعة والوار
مع بقاء النوع والاختلاف

وعن هذه الفلسفة الاسلامية صغيرة تحدث في كرم

فروص أحسن مولاً من دعا إلى الله وعمل صالحاً وفان سي من يستسي ٣٣
ولا تزي بحسد ولا سنة ادفع إلى هي أحسن عاد سي سنة ربه عدو كنه وب
حسب ٣٤ وما يشهد لا تدين صرر وما يشهد لا دو حط عطيه [فصلت ٢٣ ٢٥]

فأوبلا دفع إلى من يعطيه بعض تسدب لأرض ولكن الله ذو فضل على العالين
[نقرة ٢٥١]

فمن أخرج من ديارهم غير حي أن تقول رب الله وبلا دفع إلى من يعطيه
بعض لهدم مع مع ومع وسو ما ومنه حد مذكر شيد سم له كثر ويستمر لله من صرر
ب الله شيد غير ٤ سي من مكهم في أرض قير صلاذ ويز بركه ويزو
بمعروف وبو غي شكر وبه دفع لأمره [الحج ٤٠، ٤١]

ولحفظ على سنة لتعد به كات الحواص الإسلامية في العلاقة مع
الآخر هي انعام وانمو د ويز والقبض العن حتى مع الاعد اذ
بوص في بعر مع عقيد العن به عني الله يجعل بيكم بين بين عده به صبه
موده ونه قير وبه عقرر رحمة [سبحه ٧]

ولا يجرمكم من قيد عني لا بعد عده هو قرب شري [المائدة ٨]
ولا يجرمكم من شيد بحد بحدوكم عن بحد بحد بحدوا وتعزوا عني ليز
وتقوى ولا تعزوا عني الاثم والعذوان واعوا الله ان الله شديد العقاب [المائدة ٢]

حتى فرض لأعدا بقت عني المسلمين بقتهم عني بحد او
أجرهم عن بارهم عن لا لالام بحد لب بحد العباد بحد لا لالام بحد
صرب عني انار لا لامي بحد القروسة لالامه

وهذه الصبه بحد والاحكام عني القدر هي بحد من اسلايه وب حد
بنيه ونسب بحد بحد لالام بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد

■ لا لمسلمون لا بحد عني بحد ولا بحد بحد بحد ولا بحد
بحد بحد ولا بحد بحد عني بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد
عني بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد

■ والتسب بحد لا بحد ولا بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد
بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد بحد

والمبصر عن الحب إلى الرغبات والمخاوف والبصغاب والتعريف وتثقيف
العمران المدني غير الحربي.

■ من حسن حسن ما تعرض عليهم العدل مصنفون ، لحفظ على
الصبيغة وأمرهم بمكوماتها في الأمكن قيم لا يقطعون شحرا ولا يفتنون
رؤى ولا يصرى لينة ولا يبحون حواء الأضرورات سحق ط على انحد
لان صبيغة في الزومة الإسلامية كالأبى هى حلو اله لها حياتى من به
سبح له سجد به وبغالى وول لم يعبه الأسا لعة هذا الحسبح فالعلامة بين
الأسا اعسلم وبين الصبيغة هى علاقة مواجاة وأريق لا علامة مهر وبصر
وقد ضاعت عنه بمقومة التريقه ستور لغروسية لاسلاميه دراغى
احديث نبوية كـ وصيغة السدة اصلية في الفريسة واعطينة

- فعن عبد الرحمن بن كعب أن رسول الله ﷺ «نهى عن قتل الفساء والنودان»
رواه مالك في الموطأ

وقد كتب عتوب عبد العزيز رضى الله عنه إلى أحد ولاته قد أتته بعد
أن رسول الله ﷺ كان له بعض بطة بعد أنهم «أعروا بسدة الله فى سبيل
لله يقاتلون من كفر بسده لا يفتون ولا تعدوا ولا تمنوا ولا تقسوا وسد
رواه مسلم ومالك في الموطأ

والمصنف بمكر صدق رضى الله عنه هذه الأحكام الإسلامية في
ستور لغروسية لإسلامية عتوب أوصى برب من بنى سقان» (١٨هـ -
٦٣٩م وهو مودعه مبرا على الحب اراهد لى عروا الزوم البيرصبيير فى
الشام فعال، «إليك سجد قوماً رعموا أنهم حبسوا أنفسهم فى عبيده رعمه
بهم حبسوا أنفسهم فى رضى موصى بعشر لا يقدر اه اة ولا صلب
ولا كبراً هره ولا يقطعن سحر منقرا ولا يحرين عمارا ولا تعفن ساه
ولا يغير الألبكله ولا تفرعن بحلا ولا يفرغه ولا يفر ولا يحس رواه
مالك في الموطأ

فكان سلك ول دستور لأخلاقيات العدل، قبل بفاعبات، حفيف ، ربعة عشر
قرناً من الزمان

■ بعد سحر لاریج . اعراف العشره النبی رسیده به یوم غدیر
 خسر کبر و تر تحالف معیند عن یومو لم یخذ قنبا سهی ۳۸۶ قبله عیم
 ۲۰۳ هم فی العشره کین و ۱۸۳ عم سید المسلمین سید بحرور السید
 راجر انصراف سیر که یوم دایره بدلت وانی دامت کثر من قریب ف
 سید قنہ ۲۰/ من شعبه . وسط ورد و تحصیم فرائیر [۱۶۶۸ ۱۶۹۴]
 سقو اسم عشره ملائیکه والحمد لله علی نعمه الإسلام

من ويحدث هذه السمات والصفات القويمة الإسلامية عن الإسلام وهو ذو
والحفاظ على الحيوانات والنباتات، فعدت إلى عدم قطع الأشجار أو ذبح
الحيوانات إلا لضرورة الطعام

وهو هذا الكتاب من حق الإسلام أنه حرمة من عاهد حليفه سنة
١٩٤٩م إلى بحرم قتل المسلمين غير قديم بغير ولا يفتن في يد حروب
وحتى في الأسرى بقدر الإسلام من هذا من عند الله بعد قتل الأسرى
والأسرى فقط للمقاتلين المسلمين إذا طهر بهم المسلمون حذر من الله
والأعداء من الله وهو من الله القوي وهذا السيف من الله في
المقاتلين بعد أسره سنة غير عاهد من هذا من عند الله في الله
سوفهم في بعض الله الإسلامية لا يحصى من الله في الله
بركهم أحراراً

ويذكر أسرى حروب العرب بعد بضعه إلى عهد من الله
بحروب وفقو أعماله من غير حروب الاختيار من هذا من عند الله
فعدة أفاد منهم من غير حروب في الله من هذا من عند الله
وقد في وضع حروب من الله

في من الله في الله من الله في الله من الله في الله من الله
والأصغر وفقو أعماله من الله من الله في الله من الله من الله
بحرم قتل غير حروب من الله من الله في الله من الله من الله
هذا من الله في الله من الله في الله من الله من الله من الله
في سجنه من الله من الله من الله من الله من الله من الله
استغفر من الله من الله من الله من الله من الله من الله
من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
الغفر من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله



الجهاد في سبيل الله (١)

الجهاد من جهاد هو كل جهاد يوجه اليه عرض جسد ودين في اتساعه.

القول والفعل والدعوة إلى الدين الحق

وعلى عرف تصنيفية هذه المعنى هي الجهاد الأكبر من الجهاد وهو الجهاد الأصغر، والجهاد بصوره المختلفة، بما فيها بصوره اتفق بها قريضة سلامة عند مؤيديه عنها، اكتمل سرور صياغة كتب عنكم شاوره كثر لكم وعسى أن نكرها شيئاً وهو خير لكم وعسى أن نحر شيئاً وهو شر لكم والله يعلم ولا يعلمون [البقرة ٢١٦]

وهو قريضة كفاية اجتماعه بالعدم به البعض سقط عن سائر وألزم بهض به الأمة وفق الزور والتم على الأمة جمعاء معروض كفاية الاجتماعية استر بؤكداً وبخضراً من فريضة الاعيان الغريبة وليس كفاية قول له سبحانه ونعالي: وما كان منكم من شيء إلا نعرض عنه فما كان مثله لعلهم يحسنوا [التوبة ١٢٢]

فهو كسهم بمتخصص وكالعدة من قريضة الكفارة احدى عليه من الازمة على كفاية بصد قول له سبحانه ونعالي: لا يسئري بحدوث من بحدوث غير ذي بصر ووجه هذون في من بحدوثهم ونسبهم فتن به بحدوثهم واولهم وانهمهم على القاعدين قرحه وكلا وعد به حتى وقتل له بحدوثين حتى بحدوث حر عظيمه [سورة ٩٢] بقوله: وكلا وعد به حتى بحدوث على انه عرض كفاية

وسعى انجها بفضله مرض عين على كل مسلم ومسلمة حتى سباح لمراه ان تخرج اليه دون اذن زوجها وهي التي لا يباح لها ذلك في ادائها بريضه الحق يتبع الجهاد وبطنت في الاعاء رض الاسلام فيكون الجهاد عرض على عسى انك الذي عراه الكفار بعرض كفاية على عيرهم من امر



الجهاد في سبيل الله (٢)

ويستمد من حنابلة الشريعة الإسلامية وأمنته بقريضة محمد ويستمد من تاريخ هذه الأمة حاتم و غنم ، بحيار ، التي قرصه عنها الأعداء البيزنطيون والند ، الحسبيون لغزو والمحدثون فقد تعرضوا لبرص الإسلام وأمنها لآخر ، من كثير من عمر المسلمين بعد كنه عبر حيار وكانت نور لأعداء المسلمين وعمادها انتشر ، الإسلام قد تم بسيف سيف الجهاد الإسلامي بعد رة الحسبيون المذكورين . D B . Mu . [١٢٨٠ ١٣٦٢ هـ ١٨٠٣ ١٩٤٣ م] في منزلة بلاد سيبك قرص كنه على حسمين كنه وسيف في الغربة ، اعد صاحب هذه في محيط من استخدام سيف غنم في ائمة الدولة وسيف استخدام سيف سمر واقامة من قالسنة ، هذه حكمة ، رجمة في قديم ، يعود وباصلاح بعض البلا ، ا حليف في صر لادب الاسلام ، وكان بعد تحروا ، قصد شرفه من عمة يعود لبرص في صوبه ، صراف السريضي عسيف في اسعد في ائمة الدولة ، لكر في استخدام في سمر ارب .

هذا تر ، حقه حكر في تفر بين الاسلام حقه تحربه يستمر لؤمن أو لكفر بالحرة والاختيار

دع في سبيل رة حكمة وسعة حكة وحكمة في هي حس [ائمة ١٢٥]

ولا كره في سبيل قدس في رة في [ائمة ٢٥٦]

« ورسا ، رة ناس في في لار من تلم حية في نكر ، ائمة حتى نكر ، حية »

[دوس . ٩٩]

« فذكر سبيل في ٢ سبيل حية في [ائمة ٢١ ٢٢]

وهذه الحقيقة الفكرية الإسلامية قد ناسوا على حقيقته جميعاً بعدت من مفهوم ومعنى «الإيمان» في الإسلام. هذا لأن مصديق قلبي يبلغ مرتبة اليقين. ومن ثم فإنه يستحيل تحصيل وإملاك القلب العلى بالإكراه إلى الإكراه. قد يمر بصدق شكلاً لا بصدق حقيقة لا يمر بصدق القلب الخالص لوحده الله تعالى هو حقيقة الأديان في حروف الإسلام. بعبارة الإمام محمد عبده [١٢٦٠ - ١٣٢٢ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] «يعبر لأحد - بعد الله - في أثره في الدين».

وهذه الحقيقة الفكرية الإسلامية لم تكن بحرب موعظ بصرى عيرده واقع
المسيحيين، بل لقد وصفت وسائل على حد رسة و التصديق على حط دليل بقاء
الكثيبيين على ما هم في سراع في دولة الاسلام وهو ما اعترف به في
الاسلام من وراء انما كانت الاخرى في هذا التفسير في الاسلام
طوبى لاية عدله في الامر بغير العصى التي قتلها عيسى عليه السلام
لقد استخدم السيف، أحيانا في إقامة «الدولة لكن رعية هذه «الدولة» هي غير
المسيحية قد عثر على مدار بعد العدد» مع دولة حتى يجد في الإسلام
في جوهره حسنة والعدو والصحة والعدو وكذا في نصير العروبة» يسيف
الجهاد الذي اقام «الدولة» فكل ذلك كان الحال مع انشأ الإسلام

[illegible]

ومع كل هذا وحتى بعد أن هو المسلمون بدعوة تاركين الوطن والدار والصل
والأهل والحب - الإسلامي يجب حبه - حربه العزة والكرامه وحفظ دمه
مؤمنة من عرق العسكرين فكذلك الأهل والأولاد بصدق يقيني عنهم
الذين صمموا وضموا - بعد اعتناكم - وحفظ سلامهم - بعد - وسع
الجهاد والعدوان - وسع من دونهما - ولم يجدوا - كمن سبوا - إلا كره
سبياً للإيمان بالدين الجديد

يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا بَيْنَهُم مِّنْ بَيْنِهِمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ بِحُدُودِهِمْ
لَأَنَّهُمْ لِحُدُودِهِمْ مُشْرِكِينَ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
مَرْصُومِينَ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
لَهُمْ شُرَكَاءُ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
كَيْفَ يَكُنْ لِلْمُشْرِكِينَ بَيْنَهُمْ عَمَلٌ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
سَلَامٌ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
مِنْ بَيْنِهِمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
بَيْنَهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ مَّوَدَّةٍ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
[البقرة ١٦٢ - ١٦٣]

وَفَاسِدٌ فِي سَمْعٍ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
عَمَلٌ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
بَيْنَهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
عَمَلٌ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
عَمَلٌ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ
عَمَلٌ ۚ وَهُوَ وَجْهُهُ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ وَحُدُودُهُمْ

[البقرة ١٩٠ - ١٩٤]



الجهاد في سبيل الله (٤)

مناسيه فتح مكة سنة ٨ هـ

وهكذا فرغم أن المناسبة كانت محاطة بصحح الصروف السياسية بعد استئصال لملك وهو فتح أبي بكر «عودة المهاجرين في سطر لدر» «أخرجوا منه فسرا وطلب وعوا» وأما ورغم ما حققته هذه الفتح من شروط ضرورية لتأمين الدعوة الإسلامية وصاحب حربة «عندما في شبه الجزيرة العربية» بالقص على أسوره المتركه «الحركة بلغوى اندوية لدر» بعد رغم أن هذا فقد ظل الأمر «الهي للقدس في سورة الخوة محكم» «سبيح الإسلامي» «الأصير لحد» «لا عدوار الأعلى المعظم» «الحد» «كثس لحيه» «حتى عندما جاء نصر لدر» «فتح» «و حار عكه في» «وله أسلافة» «حرض» «سو الله» «الأيمن» «التي علم» «أبى سنة» «أحب» «وبه خصيم» «لا» «ما تظنون انى فاعل بكم؟»

«حازره وهم» «ير صبعوا به» «وياصحابه» «وبدعوته» «ما صبعوا» «أجابوه»

«كرمه» «ير» «أح كريم»

«فعل لهم عليه الصلاة والسلام»

«أذهبوا فانعم الطلقاء»

«غير هو بشر الإسلام» «سيف» «في برحق» «به» «سرحف»

«إن ملاسات القصايا التي تثار» «الأفكار التي تلقى هي مما يساعد على فهم»

«طبيعة» «ومقاصد» «هذه» «العصر» «الأمك» «وكما» «معرفة» «حقوق» «بعض» «أشكال»

«من الصدق والموضوعية والاتساق»

«و الأمر المنحوص في» «ملايب» «الاعمال» «التي» «رغم» «من» «بشر» «الأسلاف» «سيف»

«هو» «عريضة» «كبيرة» «على» «المسلمين» «كأنه» «هو» «ارتبط» «هذه» «بعدة» «في» «التي» «أرادت»

«تشويه» «حقيقة» «الجهاد» «الإسلامي» «بمخرون» «التي» «شهدت» «بفرو» «أسعده» «ر»



عن الشهادة.. والاستشهاد (١)

[illegible]

الحادث بروحي الذي يصف الله به روحه سبحانه وتعالى فيجوز
الإسلام هذا لأن أي الأرباب ولا يولد بحدود وحده وسوك من
حيوانه إلى قار سبعة الحسي والممكن د حلال في وضعه
ومنه صفة الشهد فخلق الله في السعي على ركن كسب
الممكن من صفاته سبحانه هو سبيل التسامي بالإيمان

وعلى هذا اجتمع بعد صفته الإسلام في حدود العراني ١٠٠٥ هـ
١٠٥٨ [١١١١ م] ر كفا العبد وسعده شيء في سبيل سبيل الله
معاني وأبطل المعاني صفاته وسعده بقدر ما يتصور في حقه ومن ثم يكن
به حد من معاني سواء الله تعالى إلا أن يستعني بقطعه وتغير في لبعث تفسيره
ووضعه ويعتقد بأن وجود معناه في الله تعالى في محسوس لخط وبار
سبب يحسره في سبيل ما كان سقاء الله لا يسد على الإسلام خمسة
لسمع انني يدر بها الأصوب وهدد ربه يسار انهيته فيها، وأما فهم وضعه
في سعة فلا يتعدى لا معرفته العرنة وهدد ربه يسار في الأرباب المعوي
من المعنى بدوي وأن اعتقد بكون معناه لله تعالى في غير كسب فلا يسد على
لا فهم معاني حده لا لغز واستدرك بها وهدد ربه يسار في السعي بل
لحسي فيه بعد قيد الكلال في الله حده المعاني صفاته وتلقها واعتقدتها
مفيدة وسبب عليه ومن خصوص المقربين من معاني أسماء الله الحسنى
استعاضة عما يكسب له من صفات الحلال على وجه سبيل من الاستعاضة
بسوقه في الإضافات في فكيف من تلك الصفات لتقرب بها من الحق قرب
بصفته لا يمكن فنادو من الأنصاف بها سيما من اعتلكه لتقرب من
الله تعالى ولو بحضور ال نفس التي باستعظام صفته واستسرقها لا وسعة
سوق لي نند الصفة وعسى بعد الحلال والحلال وحرض على الحسي بدل
لوصف أن كان رب ممكن للمسعظم بكتابه فار به يكن بكفاله فيسبب لسوق
إلى القدر الممكن منه لا محالة. فيالسعي في اكتساب المنكر من تلك الصفات
ولتحقيق بها والحسي بمحاسبته بغير العبد وبإسبا في قرنا من الرب تعالى

سب هي شدة المسلم وسب هي أدلة المبر لا سعة حب نعمة سب هي
صفاته الله وسبته الحسي وبها صفة الشهد فخلق الله سبحانه وتعالى
الأساس ومشاهدا لمقعد من الجنة لأن في يسعي ليدل جهده ووسعه بما في رب
الروح والدم ليكون في سبب لأحياء عرصة عر ربه في حدة



عن الشهادة.. والاستشهاد (٢)

[illegible]

ولقد جاء في محمد بن العباسي الثوري من قتل دور: قتله فهو سيئد ومن
قتل دور بسببه فهو شهيد ومن قتل دور بدمه فهو سيئد ومن قتل دور اشته فهو
شهيد. رواد البرمدي في قول الناس: خلا على الحقة هم الفقراء، يخاصرون
لنفس سيئد بهم انفعول وينقي بعد لبحار (رواه الإمام أحمد).

فالتصحية بالنفس هي حبة دواء تحقده على مقاصد بشرية
الدنية والدنيوية هي أبواب للنفس وللأسباب تنحصر إلى الحياة الحقة
الخالصة للشهداء في حيات النعيم

بر این هده المیادین هیایر السیاده ولأستفسار یی مد قد بها
بسلام علی مد صد الشریعه الاسلامیه مد ینیع ورحم مد وینه
لوارمها وضروراتها

فاحفظ على لسانك لا يفقد عن الفم في الحجة والاعتبار والمناجاة
ليكون عظام حياكم، تتحقق السعادة بعد الأجر

والحفاة على عيسى لا يقف عند صباه حياء الأحرار وإنما بعد فسخ كي
ما يحقق فاعلية الأنفس والامم والشعوب وعمرتها وكرامتها وحرمانها

- وبقاء الحياة

وسلامة قدر الحاجات من

(أ) الكسوة

(ب) والمسكن

(ج) والأقوات

(د) والأمن

ويعتبر من أهم صفة أي فرد في جبهة دفاعي هي سلامة هذه الجبهة من حيث
حيزه الداخلي والخارجي ولا ينفذ من أي تحقيق ذاتي على هذه الجبهة
بضرورة ولا في كل حالة من حيث مسبقا بحراسة نفسه من سقوط الطلبة
وصحة من حيث عدم التعرض لخطر التعرض والخطر الذي يهدد
الآخرين فإذن، فإن أن نظام الدنيا، أعلى مفادير الحاجة، شرط على كل الدين «
فقد تم من خلال مستوى في مستوى الحلال...» وحصلوا مقاصد
بسرعة الأساليب وحيد في هذا المستوى من «السياسة»



عن الشهادة.. والاستشهاد (٣)

وبهذه الحقيقه يخط الغرض الكرمه اخبار المشروع الذي هو مصادف لمصالحه
والاستسعاد بالحفاظ على حربه له ولغيره كي لا يقع اخيرا في ربه
وهو منهم حتى لا يكون له ويكن له في كنهه في عهد في كنهه في عهد في كنهه
[الأنفال ٣٩]

والحفاظ على حرية الخط - هو البعد صوري لأهمية الفن والشرط
الآدم لكفنه وكتفله - وهو مدح حرية الفنان الحفاظ على مدح سرعة
الأخرى النفس، والعقل، والعصب - والمقال - ولذلك بدأ «الآدم» في القتل ومن
البعثة النبوية للحفاظ على حرية الفنان - وحرب بعض مدح الفنان في عدن
وبالأحرار من الأحرار - من مدح بعض مدح - وإن الله على نبي هو لغدير ٣٩
أنس حرج من ديارهم بعد حين - لأن بعداً ربنا الله وثلاً دفع الله النفس بغيره بعض
يهدم صبر مع وضع وميدان وسد حديد كرهها اسم الله كثيراً وأبصر مدح بعض مدح

تغري غدير [حج ٣٩ : ٢٠]

وكان الامر بالقتل حاصلا بذلك انما هو وفاءه في سبيل الله ليدرس
بشأنهم وذا بعد من يدعي انهم سبوا في وقتهم حسب مقتضى الحال وحررتهم
من حيث حررتهم ولفظ مدعى نفس وذا بشأنهم عند انسداد حجر وحي بشأنهم
فيه فان قاتلهم في وقتهم كذا في حررتهم في وقتهم في وقتهم في وقتهم
[سفره ١٩٠-١٩٢]

وكذلك كان فرص القتال وإيجابه» مقصوداً على هذه الاعراض حماية
الذي مر بقية وحماية الوطن من العدوان .^١ كتب عليكم نص وهو كره لكم
وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم
وسمى لا يعلمون .^٢ ما يثبت على الله من غير أن يثبت فيه في كتابه كغيره وما



فى التدافع بين الحق والباطل

إن كل عصر الإسلام قد كشف لنا أكثر من أربعة عشر مرة عند أمضى
بمسمو أعز هذا عصر فى عداوته العديدة التى فرضت عليهم غرب
والحصارة الغربية

فدعونا لأن من عصر الإسلام عصاه لمسلمون فى فئودال بحرار بسرو
من لاحتلال استرعى على أمم فى الشرق والرب فى الغرب عروءة ذلك
الاكبر [٣٥٦ - ٣٢٣ ق م] وحتى القرن السابع للميلاد

ومن أول القرن الحادى عشر للميلاد على الرشد حتى عهد عروء
تحت ملام الصليب فى الحملات الصليبية المتعددة لتقيم دواء لأمم
الاستعباد فى غرب العالم الإسلامى على امتداد غرب [٤٨٩
٦٩٠ هـ ١٠٩٦ - ١٢٩١ م] وقد عروء الصليبية أقدم لغرب المصريين
بقيادة مملوكية مع اجنبية امبرية خلف صلاص الإسلام و منه وعنده

وعلى العهد الأخير من الغرب الخامس عشر للميلاد تحت غرب فى
فيلاع الإسلام من ذلك على سقط عروءة ٨٩٧ هـ ١٤٩٢ م وسيد
حرب انقروء حفسه من يومئذ وحلفوا لالتفاف حول عالم الإسلامى بم
عروء قلب هذا العالم لاحتلال وحلفاء ائمة و عطاره وفي هذا عروءة
بصا استعبد عروءة مملوكية وبالصادقة والاحكام فى الصراع مع
الإسلام والمسلمين

ولقد عير هذا العروءة عروءة هذا الصراع الحصارى الدقيق
مخوء الفكره حبه من حيث هذا الصراع عندما يهض التفسير بسبب
والاستمراق السياسى والعروءة العكرى بأوار رئيسه على عروءة هذه حبه
لعكرية فى الميدان الواسع والمفتد لهذا الصراع

ورغم تعدد آراء الفكر العربي ومدارسه ومدحه ومصلحيه خلفه بقدر
مؤسسته ومصلحيه على عهد العرب عند النص إلى الإسلام هو المعيار الذي
بمعالوه ولقدس بانسنة به هذه المصطلح «بفتح السين» وهو المركز
وتحت «الهولاء» والأطراف»

فلاعب مرسده بصرانه وجهاره «سعى بره» بقدر عموم لأعرب
إلى الأوربيين المحدثين، وشرح «أدنى» أو «أقصى» أو «أوسط» بحسب موقع
أجرائه من «المركز الأوربي»

بكن هذا الإلهاء العربي لم يحد في إخفاء عماؤه عن الإسلام وحصله
ولا على شغلته على حجم هذه التحولات التي لم يستشعر العرب عيب من
ولا بعضها منها تجاه غير الإسلام من الديانات والحضارات

فالمعتمد على ربحه قد جعل العرب يرى في الإسلام بعد لأحب
والعرب للشرق من غيبه غيبه الاستعلاء العربي في تاريخ عديم
أو أبسط وحتى هذه الحداثات قد فاداه الحضارة عند العرب في الحضارة
الإسلامية في صفات الحضارة التي على السائد المعالجة الحضارة
العربية فحضر الجهد والصلب والعباد حضارة جديدة لا يملك إعطاء
الحضارة صانع الاستيلاء على الحدود وما هذه الحضارة من لدن
مباشرة أممها العرب لا تتفرق من ربحه مصلحه في هراكرات حتى يمد
لأقصر ونفس هكذا حذر رقة الإسلام أنه كما يؤسست إليه وقد
معتقده في المصلحة الحضارة العربية التي بين يديه لها نوار حتى في حيز
سعود العربية راتب وعلى الجمع التي يحذر العرب بحداثات أكثر
«مفاس» وإنما «كنديل»

وبهذه خصوصية من خصوصيات العصر في عرب والإسلام وحصله
ومث وعالقه كان هذا ما يعرف بالفتور الفكرية على حيث هذا المصراع
والاستشراق القديم من المعركة الفكرية في جنبه ربحه عربي على مدار
الإسلام، عار بالسلام بفتوح المعامل مع الغرب بحسب ما راجع
الاستعلاء لأقصر والاحتلال العسكري على الحدود بشرق العرب والحدود
والمعاش البعد العمالية المصلحة التي صعدت العرب على عتبة وجنح
عقولها ومبدها وتوحيدها وحجرائها وفوق ما ألبت ومبدها أنه قد فس



صراع له تاريخ! (١)

بطلاف من غرار الكريم برى المسلمون وبرسول هذا عالم مبتلى .
نفقات وحضرات وسرايه ومثل فبحر وتفتحت باعد وشعب وغبار
وأحتاس وألوان ولغات وقوميات .

وبردا مستحق لاقتصاد هذا الخدري الانساني بعد عن فتنه هو مستوح
بسدنى عام "وانع بر فيمه هو من الخصوصيات الخفية وعقديه والقيمه
وبك يستحق مفاصل التعريف والتعريف والمعادى على يد اسقوى على تقدم
برسايه الاستحلاف الاهى للناس كى يعبر هذه محله ان يد صا لسة رة
الأخروية فيما وراء هذه الحياة

هكر برى مسلمون العدم وبرسونه بطلاف من لاسر بمحكمه على
القرآن الكريم

■ فبوحدة والأحديه هي فخطوات الالهية على هو له حد له صمد
٢ نه يدو يد ٢ وبه بكن له كنوا أحد ﴿ [الإخلاص ١-٤]
■ من كتمه شيء وهو سمع صبر ﴿ [الشورى ١١]

■ والبسوخ والتمسار والتعد والاختلاف سة اهة كونه لا تدبر لها ولا
تخوس على سائر عوالم المصنوعات والبرائع والنقذات وبخصر رر والأك
وانفساء . ومن يده حين بسوب ولأرض وحلاى نسكم وبركم على دس
لايات لعالمين ﴿ [الروم ٢٢] ، ﴿ونرسه رمت جعل لناس مد وحده ولا يرون
محض ٨ لاس رحمه رب وسيت حنهم﴾ [هود ١١٨ ١١٩]

■ وهذا تنوع والاختلاف وهذا التعاس والتعارف والتعاون ببر
المحتلفس هو فى الرونة الاسلامية للعالم الشرط الاول بفسقية وسدع على
طريق تقدم والارتقاء والحبرات . تكون حكامكم شرعه وسهاى وبسايه بكم

فقد وجدنا ونكس بينكم فيدرككم شمسكم حيرت في لغة من جعلكم جميعاً فتكممكم فيه محققون [الأنعام ٤٨] = ونكس وجهه من مؤلفه شمسكم حيرت [البقرة ١٢٨]

■ وهذه التفسيرات والتدبر على صريح العدم والحيثية هو انقضاء نصراع لدى بعضي إلى أن بصرة عرف أطرف الآخر غيبه استبحر في بعد وإنته به ولاحلاف = فبيري هذه فيه صريحي كشمه عطا. نحن حوثة ، لهن بوي سم من شمس [نحافة ٨.٧]

■ وعلى هذا «العنفدي الانساني» للحصارات العالمية يرى المسلمون - بطلاف من القران الكريم ان شكرهم الاثمي انما هو لغضبه لا ان شكرهم انهم ليس وفقاً على جسس أو لون أو حضارة أو ثقافة أو أبناء دين من الأديان «وقد كرمنا بني آدم» [الإسراء ٧٠]. وعلى التسابق والدفاع على طريق التقسم والارتقاء بكل لتقوى ويستصف الصف الحسنة بعصمة هي معر لافصل بين الافراد والجماعات = بين نفسنا حشمتكم من ذكر وأني وجهكم شعور وفلسفة = فربنا كرمكم عندنا كرمكم = الله سمح حير [الاحزاب ١٣]

تلك هي لغسفة من سنة الحكمة بربوبية معسطن سكون = هامة تد ولاسامة وابوحم = فلهم ربوا = لعمري ويردونة عندنا عم وشعوب وثقافة = وحضارة وسرية سوارن بنبينا مصداق = لا تخون = ونشرف وبينة = على سبر ولتقوى لا على الإنم والعدوان»

■ ويستند على هذه الفلسفة ونمرة من ثمرتها لا يتحقق الايمان الاسلامي لا = من مسلم = كل الكتب لستامة وبكر لغوث = رسائل ولتبرع لى قتال = وبوت على اعتداء تاريخ = سم = ذلك لكتاب لا رب لله هدى مستش = سبي يامون = شعب ويؤمنون بهذا = وما = هو سمون = ودين يامون = رب سبوع = رب من شمس و = آخر = هو يوشن = = وسما على هدى من ربهم واوبن = حشمتكم [البقرة ١٢٨]

﴿إِنَّمَا الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَنُحْيُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفَرْقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة ٢٨٥]

وهذه الحقيقة الانسانية تمير = الربوبية الاسلامية بالاعتراف بكل الآخرين كحرر من = ات الخلق الالهي الواحد = وليس الالهي الواحد = ونكرم الالهي الشامل لكل سبي = كم تميرها لايم = الاسلامي = بعبادة على المسلمين =

يتمكنوا أكثر الأخرى من حرية قاعة مقوماء تحريرهم. أي في سقاي
والحصاري حتى وبك. أي في بصرية الأخرى. ضد عاصفوه. أي عصار
الإسلامي من دسك. لأعراقنا. أي لأسيه. وخصي به. أي في هذا الأثر
في دار الإسلام.

■ ولم تقف هذه الرؤية الإسلامية عند حدود البلاغ القرآني، والبيان النبوي
لهذا البلاغ القرآني.. وإنما بسبب ع. إسلام قد أقام دولة، وأدع بقاء
ومدينة وبني حضارة. أي في وضع. أي في وضع. أي في وضع.
هذه الرؤية قرآنية في العدمية. أي في العدمية. أي في العدمية.
الإسلام كل إلى التراب. أي في العدمية. أي في العدمية. أي في العدمية.
والإسم قدس. أي في العدمية. أي في العدمية. أي في العدمية.
أوحده كما فهم. أي في العدمية. أي في العدمية. أي في العدمية.

بهذه الرواية القرآنية، وهذه الفلسفة الإسلامية في ربه تعالى، وفي المعاملات مع ما يفرض على المسلمين من واجبات وتحديات، بعد أن يعمل المستوى اليوم مع التحديات التي يفرضها الغرب على الإسلام وأمنه وثقافته وحضارته وعلمه، كما تعرض سلامهم تاريخياً مع عصرنا وأشد هذه التحديات والحدود لا طمعاً في إزالة هذا الغرب العنيد من بوجوده ووجوده، بل إنهم يحلون محل حضارته وثقافته وقنوماته بقوانينه فيها علاوة على عدم إمكانية هو ما يفرضه مبدأ الإسلام وقننته في النبوة والسنة والتاريخ واختلاف كسبه لهذه كومة دافعة وعرضه في بلاد الله الأرض ومن عليها وربما الهدف هو رد العدوان عن عقومات الإسلام وعن دين الإسلام وصولاً إلى تفكيك الإسلام والمسلمين عن العنصر والعنصرين مع الآخرين كل الآخرين «ولا تنزني عليه ولا ليه دفع يدي هي أحسن» لدى بيت ربك عدو كانه وبي حليم» [فصل: ٢٤]

بهذه الموقف المصطفوي من هذه الفلسفة يعامل المسلمون تاريخاً مع التحديات التي يفرضها الغرب على الحضارة فكسروا سنوكه موحدة القوي التي قدم بها العزاة الغربيون على ديار الإسلام

■ فالعرب لا يعترفون بالرواية «قد قرص على الشرق احتلال الأرض وسلب ثروته وقهر أديباته وسفقاته عشرة قرون من «الأسكنر الأكبر [٣٥٦ ٢٢٢ ق م] في القرن الرابع قبل الميلاد» إلى هرقس [٦١٠ ٦٤١ م] في القرن السابع للميلاد» فكانت لغزوات الإسلاميه تحريراً بصمات الشرق من هذه القسوة في الدين ومن تفكير التفاهي والحصاري وبحرية الأوصال والفرود من هذا العدوان والاحتلال واليهب والاستغلال..

■ ولأن هذا الغرب كمشروع استعماري طامع في لسرق دنياه وعلى أنموذج تفاهات شعوبه وحصار ثباته بعد الاحتلال والاستغلال فقد اعتبر تحرير الإسلام لشرق من اغهر «الرواية البيرمطية» دنة بمسئلة هذه العزاة المحرمة مع سرقة الاسلامي - كدول العالم والكاتب والاحمري احبار «حلوب باشا» [١٨٩٧ ١٩٨٦ م]

«إن تاريخ مسئلة شرق الأوسط امتدعوا الى القرن الرابع للميلاد فقد كانت عنوان المط مع الاستعمارية العربية موحده داف وائاً إلى محلول

استعبدت أليسيه مغربيه على يد الاسلام والتي كسر سيوكه مقاومة عد
المسلمين، المتمثلة في الاسلام

وعبر هذا المرحل من عذاب بكسرت على وجه الشرع الاسلامي سيوحات
ممودت على العرب حتى بدت نحو عترة اسلامي في معبره لموحات
وامبراطوريات الغراه العربيه

■ قبلوحة لاستعبد ربة ضميمه اخرى سرك سب رة و د بعباده
كنيسة كنويككه وصور من عذارى الاوربة بسند و د د د د د د د
ذويين، واشى دامت قرنن من الزمان [٤٨٩ ٦٩٠ هـ ١٠٩٦ ١٢٩١م]
قد انتهت بالهرصة المنكرة، عندما اقتلع العروسة الشوب البده عبوكة
ملاعها وهدمت حصونها وأزالت كل آثارها

■ والموحة الفقريه التي جاءت إلى الشرق الاسلامي، بدعه من حبيب
عبر حلقه مع ربة الشربة د الاسلام والتي عانت فسادا ودمارا صرب
سهم انصر في حربه و د عندما دمرت الثقافة وأسالت الدماء أنهارا، هذه
الموجة الجبرية د اف اليرمة في ع د د د د ٦٥٨ هـ ١٢٦٠م ثم سب
سحق حمر في الاسلام ونحولهم إلى سيوف للإسلام

الحديث، لتعريضه بقاء النقص الإسلامية والمشروع لحضاري الإسلامي حتى هذه اللحظة.

■ وبعد نهاية الحرب الاستعمارية معاهدة ١٢٦٥هـ ١٩٤٥م بدت حقبة عبادة الأمريكي المتحالفة مع الغصنة الصهيونية ليجب ولايت العرب العربية حياء مشرق الإسلامي ومعاريف التقدمية الإسلامية لهذا الاستعمار وهذا الاحتواء

وأن الأمريكيين هم رعاة نفوذ بلاد ربنا قلند كرري وكرري وحبولاء انفسه حتى قرب منها لاصور ظروف الاستعمار في الأوسنة في انفسه مع الإسلام والحضارة الإسلامية عبر ذلك التاريخ

وراكبت افقوة الأمريكي قد سرحد ومضاعف في لبعض مع الشرق لاسلامى من سياسة افقه الى عطرسة القود حتى وصيت بعد سقوط استيوعبة، والانقراض عبادة النظام العالمى إلى مرحلة حيون نفوذ هي تعاملها مع لاسلام قد تدرج هو الآخر من محاولة استغلال الاسلام إلى أن وصلت الآن إلى «إعلان الحرب داخل الإسلام».

وعن امرحله لاولى مرحلة الاستغلال الأمريكى للإسلام كتب لمرحوم الشهيد سيد قطب [١٢٢٤ ١٢٨٦ هـ ١٩٠٦ ١٩٦٦ م] في كتابه [أمريكا من داخل] سنة ١٩٥١م «إن الإسلام الذي يريده الأمريكان، وحلفاؤهم في سرقة ليس هو الإسلام الذي يقاوم الاستعمار وليس هو الإسلام الذي يقاوم الطغيان ولكنه فقط الإسلام الذي يقاوم استيوعبة، إنهم لا يريدون للإسلام أن يحكم ولا يطبقون من الإسلام أن يحكم لا لاسلام حسن يحكم سيئ من السعوب ساءه اخرى وسنعم سعوب ان عدا لغوه فريضة وأن طرد المستعمر فريضة، وإن السبوعه كالاستعداد، وباء، فكلاهما اعداء الأمريكان وحلفاؤهم في سرقة الشرق إسلاما أمريكيا يحور أن يستغنى في منه يحسن ويحور أن يستغنى في دخول امرق سربل ويحور أن يستغنى في بواقص «الوضوء» ولكنه لا يستغنى بد في مضاعف الاحيف عنه والاقتصادية وضامب الدلى ولا يستغنى ابرا في أوضاع السيادية والعومنة، وفيما يرتبط الاستعداد من صلات، فالحكم بالاسلام وانتزيع بالاسلام والانقراض بالاسلام في سحر بصبه قلم، ولا حديث ولا استفتاء في مذهب الأمريكان^١

(١) د. حابر قميحة «سرد قطب والإسلام الأمريكاني» صحيفة اوق عريية في ٢٧/١٢/٢٠٠١م وجويين عن مجله (الرسالة) ١٩٥١ ١٩٥٢م - التي نشرها سيد قطب آخره من مخطوطه كتابه

صراع له تاريخ! (٤)

■ فلما سقطت الشيوعية وسبب المرحلة التي حوت فيها أمريكا استعمال
 لإسلام في حربها ضد الشيوعية كما استعملت المسيحية وكثنتها في حرب
 الحرب بدأت المرحلة وراثت أمريكا أن الإسلام بحث الحظ في إيقاظ أمته
 لا لتحرير الأرض والثروة فقط كما هي حدود أبوصيه العمالية في بلادها
 وأبعدت من البقعة الإسلامية تحرير لعقل المسلم عن التعريف وسعت لحصارة
 الإسلاميه، وتطعن الشريعة الإسلامية ذات أمريكا مرحلة الحرب، آخر
 الإسلام» كي يطر كما أرادته في مرحلة «استغلاله» محرر سقائر وعمبار
 ورسوم وطقوس وروايات وشعوب، وذلك حتى ينفذ أنزله من المصراة في
 ضد العلمانية عند مملكة السماء، والخلص لروحي وعالم الغيب والدار الآخرة
 ترك عالم الشهادة ودينا المسلمين وأوطانهم وثرواتهم بلهيمه «الأمريكية»
 وأعلنو المصهيبي وعولمه الشركات متعددة الجنسيات وعابره القارات

ولقد حدث الرئيس الأمريكي لأسف «ريشارد نيكسون» وهو مفكر
 استراتيجي عن هذه البقعة الإسلامية التي يقودها في عنام الإسلامى من
 أسماهم «الأصوليون الإسلاميون، الذين كما يقول «هم مصممون على
 استرجاع الحصاره الإسلامة السابعة عن طريق بعث الماضي ويهدفون إلى
 تطبيق الشريعة الإسلامية، ويدعون بأن الإسلام دين ودولة وعلى الرغم من أنهم
 يطورون إلى لعاصى فديهم محدون منه هدايه ليمسقبل فهم يسو محاضرين
 ولكنهم ثوار!

ودعا «نيكسون» إلى تحارب العرب الأمريكي «والأوربي» وأبروسى
 لمواجهه هذا البعث الإسلامى وإلى «تجديد الحصار الذى يحدده شعوب
 المسلمة: ليكون «نموذج تركيا العلمانية الصاعدة نحو الغرب» ويساعده إلى ربط



صراع له تاريخ ! (۵)

لعلامة العربية ومن عملية الإصلاح الداتي سبحانه لدواعي أحداثه يمكن ر
تتم د سم الانفس محي وبلد هو انفسر الاساسي لقا ومة الاسلام امر عوفة
لعلمه وان اوريدس كبرن تشاءون عدا ارا كان يمكن جعر الاسلام بقدر
بقو عر لمجتمع العاصي، مشف قعند المسححة بعد صرع كبره وصومه
ومؤلمه ام ان رسوخ الإسلام عى افعال السماسى والأجند عى بعده برقص
القبول بانفدا بمسحى العربى الذى يعمر من ماله وما القصر، وسلا يسمح
لمعيقته ان يصححو مواطنين خاصصير القادور بصوره يعر عنيها في
ديمقراطية علمانية .

هكذا ر هذه دراسة العلميه لمحبه «شيو سولاة» ان شفعاء الإسلام
عنى بعينه وعنى بحول اى صوره عر النصراية العربيه، شى انكفر بماله
وترك م القيصر قيصر بعد سيسة مر «صراعاب الكثره و عذيلة و مؤلمه»
جدر ان هذا الاستعصاء لاسلامى عى السعنه «العكره و عوفية شعرب هو
السبب فى انحار العرب من الاسلام عدا بعد سقوط سعة عيه وشرف عداشوا
للحملة الغريبية الحديثة عى الإسلام»

كن ذلك كتب و على ووضع فى انصنف عى ارض ابوسه «يهرب سة
١٩٩٢م فى ذكرى ٥٠٠ عام عى سقوط عرب عه وافلا ع لاسلام عى ورا
سنة ١٤٩٢م أى عير دارعه ١١ سبتمبر سنة ٢٠٠١م د كتر من عسبر سبور
وقس ظهور لحركه التى برعم البعض ايها العنيفة عى عدا العرب للإسلام
وان كن تفكر «أمريكى» «فرانسوا فوكو» «فاما» قد كتب قس سبور عدا عر
فارعة سبتمبر عى الليبراليه لراسفالة الأمريك [«التوحشه» بعبارة «يهمة
الدرمع الاسدى والتمورج الى محب تعينه فى كر ارجاء العلم به فيه
العالم الإسلامى فقد كتب بعد فارعة سبتمبر عى «الحداثة» التى بعثها مرك
والعرب والتى شتقى لقوه المسيطرة عى السياسة الدوله عى عدا عرب العرب
التى ستستمر فى الانبشار عى العالم»

وكتب عى استعصاء الاسلام وحده عى انحصوع بهد الحداثة الأمريكية،
ويعبول بهد لعادى العربيه «التى تلغى قنولا كبر الى لكثير من سعور
العالم عى العربيه ان لم نقل حصعها بمسا الاسلام هو انحصاره الوحده فى
العالم شى يمكن انصار من لايها بعض المشاكل الأساسية مة الحداثة لعربة

وعدم الإسلامى لا يرفض فقط السياسات العربية وإنما يرفض أسسها الأكثر أساسية للحداثة العربية وهو العنصرية نفسها. إن الصراع الحادى ليس معركة ضد الأتراك ولكنه ضد الأصولية الإسلامية التى تقف ضد الحداثة العربية. وهذا الحدى تأسيسه لأمريكا وهو أكثر مدمية من الخطر الذى شكلته الشيوعية. إن التطور الأهم لحداثة الشرق الإسلامى نفسه وعلى جميعه الإسلامى من نفس البنى وضع سقى فيه حداثة وخاصة عند صعود المبدأ الإسلامى حول دولة عصرية.

فعبئة الإسلام ومن ثم الحدو للإسلام بالنصرانية العربية لا بد من العالم الإسلامى بالعرب هو الهدف الأول. الخطر على كتاب «سكسور» غير سقوط الشيوعية وفى دراسة مجلة «شئون» سنة ١٩٧٠، قرر سقوط الشيوعية وفى كتاب «فوكوياما» قبل قارة سيتمير ويعدها

مواحيب عند فـرأه لـمـه لا يـمـنـوا لـمـه اعدو وسـمـوا لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
ذا لـمـنـوا لـمـه واكـثـروا ذكـر الله ربه الدارمي

فـبـدا فـرـصـت عـلـيـا الـمـحـدثـات والمـواحـب ، فـلـا يـد فـن الثـمـان فـي مـوـجـهـة هـذه
تـحـدـث و لـمـنـوا لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
اـلـمـن لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
اـلـمـن لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه

★ ★ ★

و اـلـمـن لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
هـذه الـمـواحـب بـيـن الغـرب والإسـلام ،
فـبـدا فـرـصـت عـلـيـا الـمـحـدثـات والمـواحـب ، فـلـا يـد فـن الثـمـان

فـبـدا فـرـصـت عـلـيـا الـمـحـدثـات والمـواحـب ، فـلـا يـد فـن الثـمـان
فـبـدا فـرـصـت عـلـيـا الـمـحـدثـات والمـواحـب ، فـلـا يـد فـن الثـمـان

و لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
«إن الـمـواحـب لا يـكـذب أـمـلـه» ومـكـانـة العـلـماء وأـمـل العـكـر مـو لـمـه هـي مـكـانـة الـمـواحـب
و لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
هـو لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
فـبـدا فـرـصـت عـلـيـا الـمـحـدثـات والمـواحـب ، فـلـا يـد فـن الثـمـان
و لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه
و لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه L
و لـمـن لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه لـمـه L لـمـه لـمـه L لـمـه L
الإسـلام فـيـمـنـوا لـمـه إلى الكـلمـة السـواء لـمـه بـكـون عـالـمـا «مـنـيـي» حـضـار
و لـمـن لـمـه لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L
و لـمـن لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L لـمـه L

★ ★ ★



جوهر الصراع العربي - الصهيوني

في الصراع من مصر عام ١٩٤٨ تمسكه بالمشكلات ذات أهمية كبرى
لا تصير كره لأمه وأمه بجمعية التكنية والصراع ورسالة
لا يحد حصص كما هو حال إلى في القضية الحساسة للصراع
المشروع الصهيوني حيث سجد اليهود أرض العرب كره في تصدير
وقوع وحرب ١٩٤٨ وهذا في العلاقات مع حوض التكنية بجمعية الصراع
حتى كان هذا المصالح اليهودي في مصر عام ١٩٤٨ العرب حقيقه وحوض
هذا الصراع

ار مشكلت هي في انصراف مفعول في غير كنهه بحكي حواسي
مع "مفهوم" في معنى كنهه في "الاول" فيكون "مفهوم" في
مفهوم في "الاول" فيكون "مفهوم" في "الاول" فيكون "مفهوم" في
معالم صريح في "الاول" فيكون "مفهوم" في "الاول" فيكون "مفهوم" في

ومشكليا - كذلك - ليست مع «توراه موسى» غريبا بكونه نفسيا
تفسير الشيء نفس الشيء - - - - -

[illegible]

يدور به استوحياد في العرب ثم جاء «المنشور» في مصر في سنة
 ١٩٠٤م، وفيه به فلسفة الصليبية - كحركة قومية عنصرية
 لا تعترف بالعرب - أن زحفها على الشرق الإسلامي وبحثها عن اقلية
 بوصفها كمواضع دأب من الشرق الاستعماري ومن هنا، قلعة اجتمعت في
 مشروع الصهيوني الذي يهدف إلى «على أرض فلسطين، عناصر متعددة
 ومركبة على بعد يمتد في هذه عناصر عربية والعنصرية
 العربي من جهة من تلك الصهيونية، وأن حركتها في مصر منذ
 العصور يمشي إلى هذه العناصر الصهيونية وأولى أوليات الذاكرة
 العربية الإسلامية من مصر وعلى يد هذه العناصر لا تنسى الحوهر،
 ويعرف في الغرب، وأنه من هذا المقصد



البعد الديني في الصراع العربي - الصهيوني

لصراع عربي صهيوني بعد ديني، تمثل «ناشأ» من نواحي اللاهوت
العربي، يمكنكم يتعدى حدود حدوده والعهد من الكسب ومحوه
التي هي ديد على أسطورة ذات يوحنا التي حوكتها بروتستانتية من
«رؤيا» و«محار» إلى جفينة فرعون في عود حسيح عليه السلام - ليحكم
العالم أنف سبه سعيدة من يود أحدهم غرقه بحبه سبه ومشرهم على
فلسطين ويهود القدس - هذا البكر على أنه صراع ضد الأقصى ذات د بعر
ويستقيم على معركة مرصدة.

وإذا كان هذا البعد الذي استرخى الصهيوني في اللاهوت العربي من
بدا بروتستانتية، فإنه قد مارس الابتزاز للكنيسة الكاثوليكية حربه حتى
جعلت شرع في يهود بصرانس بدلا من تحقيق الاعتراف اليه في
بالمسححة التي لا تسمى لشمير يهود «الجهل» ونحدث عن «دمج المسيح
في سرائيل» بعد أن، من عقد عقد الفكر السحبي وإما في «اللاهوت
والصلوة» لصبر إلى صبر العبرانيين في اليهودي بعد أن صبر قرونًا طويلة تبضع
لأنه صكوك عفران ساء، هذا بعد الذي في الفكر العربي لصبر»
جون فلسطين والقدس، لم يكر ونعا على لاهوت الكنائس العربية وإما تعدها في
الأندولوجيات التي حركة جيوش الحكومات الغربية «العصاة» حسب
سياسي الانحسار سيكن - في عقد مع نظيره اعربي سيكن بعد هذه
سريه بشيهره التي مرتب اوصال المشرق العربي سنة ١٩١٦م - معاهدة
سيكن سيكن - تمثل هذا الحياشي في قرية «سلمير» بمقاطعة «بيوركشاير»
مكتوب عنه «ابتهجي يا قدس»

فتمزيق أوصلر لوصف العربي - من قبل الاستعمار العلفى - هذه قدس
والحرير الانطيرى المبنى عدا ما يدخل القدس سنة ١٩١٧م على راس
حيشة الاسبعه رى - بقتض صورده بياض الحروب انصبيته ويعبر
أحلام الصل الصلبي ريشته عدا لاس فبقتض انصبي اليوم بيه
الحروب الصليبية»

وسومده بترت عطفه بيه P.P.P. الانطيرى راسه كريكور
ريشته راسه الاس وهو بقو احصا تحقق حمى وبع تجر عدا
حمة صليبية لا استعمار لعنه بى سنة ١٩١٧م بقتض أحلام انبول
الصليبيين فى العصور الوسطى

ام لحر بقرسى حورو الى يركه رايه عطفية افريسة المصرة
فيو رى بيه عدا بحوة بعسف سنة ١٩٢٠م انى فتر صلا - الدس لايونى
ليركه بحدائه، ويقول: «ها نحن قد عدنا يا صلاح الدين»

فبعد انصبي ليه الصراع حة القدس وعطصين فبده حى وصاح
فى الفكر العربى لاهوى منه وفله بى الد ربحى عنه والد بة وخص صرت
حتى هذه الأيام

ومع هدا بعد الدسبى حى بى مع واد على القدس وعطصين ويحجر
هدا بعدوان شرط لتحقيق مقاصد لاهوية عوية بفسه هدا بعد
الامبربى عربى بعد انقاصد الاستعمارية العربية فى بيا السرو
والسيطرة عيه وادان العرب والمسلمين وخصاص حصار قدس بفرية لاسلامه
لبنمورح احصا بى عربى وهو بعد لادى بوظف انعد اللاهونى فى حده
الاستعمار العلمانى

بم رى بعد «سريت الاصغر فى هدا بته بفا لشط بى بعد العنصرى
ابيهوى لادى بفرية العونية اصبوبية بى بقتض وشتين كى واد
البعد و بقتض لى عطف بيا انعد السمور صا الانعد ر من عرب انبول
هكذا وعلى هدا النحو بحت لى بصر وادكره لانه واعبه لادى بقتضه
واحد بفرية ليه الحمرح بحتى لادى برفقوى سفا بة بصرح عدا لاجراع
حدود اهم عطفو فى الحمرح عن حوة العدو عطف عدا وراء وفوق

بأحوال الصهيونية، فإني لم يروى سوى «الفرع الصهيوني» من الأضرار العربية
الإمبريالية في هذا الصراع

فإنه يشكك في كونها في هذا الصراع «أمر طابع ديني» بعد لاهوتية من
في الترويضات العربية، وأما في بحث نصم لئلا تكونت العربية، يستقر
الحركة الصهيونية إلى عتق «العهد» الصهيونية لوصف بحركات
يهودية، يستبعد في خدمة هذه الحركة في مشروع لإمبريالية العربية
ضد وطن العروبة وعالم الإسلام

ففي العقل العربي والتسميم، وعنى الأمة العربية والإسلامية أن لا
أبعاد صراع الذي تحوّل حتى لا يفسد بحسب واستقامة، ويعرّف في
العروبة، ويهوامش، وحتى يصفى من أمكنة ما يورث أبعاد الخطر
المحدق والمحيط

من الملاحدة.. الى المؤمنين بالاساطير!

سبب من الطبيعة الحركة للحضارة العربية - حينها - على وجه عام - بعض في خدمة هذا المشروع على اخصه معاهدة لاغويته في لاحده وعد. بعض في عتباته ووضعهم في غرب بعض ينتصرون على هـ - سنة - وقت - اعداء ليهود ولما يسمى بالساميه، ارادوا بهجير اليهود من المجتمعات العربية الى ارض فلسطين بدعيتهم في حرب المسترءاء العربي - سنة - ربح - كراهة في يهود. وتخلص من مكرهم واستعربهم لاقتصاص على اخصه من العربيه وسببهم لهم في اليمينه على نه لاسلام - حصانه وهذه تبصير مركبة هذا المشروع - ان في صاحبه في قنصل هو الذي جمع له يهود يرب [١٧٦٩ - ١٨٢١م] وهو وصفي نهري، لا يؤمن باى دين - عده - ان مددوا الدعوة الى هذه «الشراكة» الامبريالية - اليهودية - على يد اعداء الى يهود العالم كي يساعدوه على بناء امبراطوريته الاستعمارية في الشرق لقاء اعدائهم الى ارض فلسطين فكن وهو محاصر بعد - سنة - ١٨٩٩م «بها الاسرائيليون، ايها الشعب القوي ان فرنسا تقدم لكم يدنا الآن، حامله ارث اسرائيل بنا ورثة فلسطين الشرعيين ان الامة العربية تدعوكم الى ارتكك بصفتها وتاييدها ضد كل الدخلاء»

جمع هذه الطبعة المركبة لهذا المشروع، بين «موريت» الدهري الملحد وبنو الكنيس الروسين لعرينة في راء في تحقيق عهد نهري بهارت لشرط بعوده صحت عنه السلام كي يحكمه العداوة سنة سبعة و مع نهري و غلميسر و اعداء سائر اجتماع في حاشية هذا المشروع الصهيوني المسترءاء في كنيستك حيلول بعد وادام عداوت كنيسة الكاثوليكية مع هذه لاعتقاد بالامر واضح اني اعني انهم وفلسطين

بل إن الصهاينة العلمانيين حتى هذه اللحظة يصعدون مخفوفين من خطر
المجاهدين من أبناء فلسطين. إنهم وإهلاك الحرث والنسل شعير
البنى التحتية حتى للمؤسسات الحبرية والاجتماعية. وقد ساعد الخنزير
وهدم البيوت.

عفى مواجهه العرب والمسلمين اجتمع في هذا المشروع كل المثل والنحل
واسنارات

الحلف الإمبريالي - الصهيوني .. تراجع أم صعود؟

يحظى الدين بنصوري بـ «وصيفة» كبرى الصمدي في التصريح
لإمبريالي العربي ومن بعد علاقة هذا الكلدان معصره مع لأعرب في عد
برجعت وتحدث بعد تراجع لمصر - القبطي العربي الذي ناصبه بعون كـ
عده أنه ساعد على طوفان الشيوعية والمعسكر الشيوعي على يده
صهيونية وكثيرا . ورهف من صدد عقد العريضة على حاله مع هـ
المعسكر الشيوعي ، يحظى الدين بنصوري بـ تراجع «الوظيفة الإمبريالية الغربية»
للكنان الصهيوني ، بعد حدوث هذه المعسكر ، يرتد على هذا التصور
الحاطي - أحلام السلام مع هذا الكيان الذي نضته في مرحلة الانحلال من
الشراكة الإمبريالية العربية والبحث عن الاندماج في الشرق الأوسط والمعايش
مع دولة وشعوبه

لكن حظ كبير بوهده عظمه بفعل وراء التحدي والحد الذي يحتم
بسلام مع هـ كبر الصمدي لا يستحيي من عيون عجمي . نحن هـ
الكنان في مرحلة حادة معصية هـ مع الصهيونية مع الكلدان
عن صاع الصهيونية في اليهودية الإسرائيلية . ثم بعد أن فهم
عن بعير أو عن الانعصام الصهيوني بالاصل والبار وأنه وقف ضد منبه عند
معوه أي ، لا عرس بالآخر الماتة والقشيد بين صعد الصهيونية والارض
ويعد بـ عسكده أنه أعاد صفحة صهيونية وقد يكون بـ عرسه أي
تدوير لحديث عن هذه الصفحة وأنه من الذي يكرس حريمه الاستيعاب
ولا عصب مع الاحتفاظ بالقبول والاستعلاء الذي نصل به هـ أنه أوقع
على ما هو عليه



معاملة الأسرى بين الغرب والإسلام

٩٣

على مرتدج لإسلام كل المسلمو في معاملة الأسرى ادر بحروب
موقف ثابت ومشهور موقف حدة لفرار الكرم وطبقته السبه النبويه وكرم
به المسلمون حتى عدا حرج عليه عداة الإسلام ولاسير لا يقتل والحرى
من الأسرى مع لكون من حراهم وإقتارهم بالصعام على نفس المحتاجة
صفة من صفات المستعس وعصير الأسرى اما على بالحرية وبحريه وما
لفاء وبطعمون لظعد على حه مك وبب وعر ١ بعد تطعيمك بوجد له لا يريد
مكم حرة ولا شكر ٩ ١ ١٩٥٥ ١٩٥٥ نفس لدي كبرو فصرع موب حتى لا
تجبرهم قسرو دابق فام بعد و د فعد حتى يتبع لحرب و ره ذبت و تر سبه لله
لا تنصر منهم ولكن سب معكم بعض ﴿[محمد ٤]

ولقد التزم مسلمون بهذا الحق الإسلامى حتى فى الحرب التى عد فيها
لصليبين العربون الاف الأسرى من المسلمين مذبذبين وحبوب

حدث ذلك على عهد صلاح الدين الأيوبي [٥٢٣ ٥٢٨٩ ١١٣٧
١١٩٣م] يوم حرر القدس [٥٨٣ هـ / ١١٨٧م] فلم يقتل أسرى الصليبين أسس
سبق وقتلوا سبعين الفا من أسرى المسلمين عندما احتلوا القدس [٥٤٩٢ هـ /
١٠٩٩م]

وحدث ذلك ايضا باحروب الصليبية رغم فتح الملك الصليبي الانجليزى
ريستارد فب لاس [١١٥٧ - ١١٩٩م] لآلاف الأسرى مسبيين عندما ع بهم
بعد ان عطيهم عهد الامان

وحدث ذلك ايضا من الملك الكائن الأيوبي [٥٧٦ ٥٦٣٥ ١١٨٠
١٢٣٨م] عندما حرر مدينة دمياط من الصليبيين [٦١٨ هـ / ١٢٢١م] الدين
سوق وبادوا جميع من كان بها من المسلمين مذبذبين وحبوب

وحدث ذلك انصار عروه بوبنوب [١٧٦٩ - ١٨٢١م] عند ما عذر بعهد
الأمان لدى قطعه للأسرى لمسلمين - من الجيش العثماني - في معركة دغا
[١٢١٣ هـ - ١٧٩٩م]

ونكرر هذا الموقف في القرن العشرين اثنى الحرب العظمى الأولى على
[سنة ١٩١٥م - ١٢٢١ هـ] فـ ان العالم لمسلم دافع الزمان سعيد النورسي
[١٢٩٤ - ١٣٦٩ هـ - ١٨١٧ - ١٩٦٠م] كتاب الجهاد العثماني ضد حبوش
القبضيرة الروسية، وأتباعها من الارمن فكان لارمن يعيرون على نفوس
لمسلميه هيقولون اسرى لمسلمين، من فيهم الأطفال حتى ان بعض عوام
بمسلمين ذهبوا إلى معاملهم بامثل وفي احدى مرات تجمع الاف من اسرى
أطفال الارمن وكان العوام ان يثروا عظيم بالنفس لهم لكن انشبح نورسي منع
منه، وقال لهم ايكم ان يخذوا يديكم انهم نبي ربي ثم مر بضلوا سراحهم
وسمح لهم بالذهاب الى المعسكر الروسي حينما التحقوا بجليتهم حلف الحصوص
الروسية.

ولقد كان من اثار هذا الموقف الاسلامي الذي تحده بديع زمان النورسي
ان هذا الارمن حدوده، فنخلو عر ردة قتل الأسرى في نفوسهم التي كانوا
يعيرون عليها مع الجيش لروسي عطف الاسلام من الأسرى من المسلمين
وعبر المسلمين على حد سواء

وهكذا تصبح اخلق الاسلامي مثالا جلي للأمة - وحبي في ساحة
الصراع والافتتال

من هولاكو القديم الى هولاكو الجديد

دبر يتبعون لغة السيرة ويتعدى بلادهم الامريكى ويتى تروى من بعد
لاسلامى لايتسلام بهنفسه بل يترى القوا اعزاه وبعثرس يكون قرب
امريكى يسطر منه الامور به الامريكى على مصر ر عده سحكم فى
مورس القوى الدولة ويصر العبد بلا عصب بل يفسد بها فى القود

الذي يتبعون هذه لغة وهذه خطر الذي يصعب الدرس في حساب هم
امريكى واستولى من سار في كسب الى اسرار هذا رفق على هذا
حروب ثم يصرون في تصنف هذا الخطاب الامريكى في العراق واعايد
وعسطين لان سكر والبرعة غرغرفه التي جعلت فرعون يقوى على امير
سار وكفرو فرعون وقد كان سار من مصر فيصنع بكم و حكم من
حلاق به لخصكم جميع - [الاعراف ١٢١ ١٢٢]

كذلك سكر الذي يتبعون لغة اخطار الامريكى ومنه ولا الالاف
الامريكى اصفاء انفسه على حبه وها وعلى قرارها بصفة صر اسرعيه
ادوية ولادة بعصبة سكر حاصون الى اخطار ويجري سكر
خطر هولاكو [٦١٠ ٦٦٣ هـ ١٢١٦ ١٢٦٥م] من وجهه الى مصر
طرب من الاستسلام حبوب بعد اعترافه وهو حطاب الذي حاصره من حب
العطر «قطر» [٦٥٨ هـ - ١٢٦٠م] فقال فيه

من بحر حبل الى في اصح خلقت من سطحه وسحب على من حبل
عصبة وقد فتح بغداد وقبلى قرسانها وهدمها بمناياها واسرما سكرها
فلكم بجمع العباد شعير وعن عزم من حر اعطى بغيركم وسلمه بعد
امركم فيمن يكتشف لفضاء ويسموا على اجزاء فمن لا يرحم هوى
ولا يرو لمن سكر وقد سمعتم ان فتح بلاد وملك معطم بعد فاعلمكم

اعصب الشتر من الاسلام وعلى هذا قرى المواجهة مع هذه العروة اتت
 اشرق - تحارب الجهاد الاسلامي وينفذ الفداء والاستشهاد - انه لا يرس
 معبره الامراطوريات لغاية على خلاف أسماء واعلام هذه الامير طورت
 ■ ومع انوعى نسيان التاريخ خاصة بحاجته الى انوعى نسيان الله مع نسي
 حدث عنها انور الكريم وصدي الله العصم ولا يفر في معن نود ن كرم
 تأسف لانيهم باسمون كما سبون ودحرون من الله لا يرحلون وكان به عظم حكمته
 [نساء ١٠٤] يريدون يقتلون نورا به نفاههم و به منه نور ولو كره الكافرون
 [الصفا ٨]



النزعة الصليبية لكولمبس!

يُـاَس مدرِسون «كريستوفر كولمبس» [١٤٥١ - ١٥٠٦م] باعتباره مكتشف جغرافياً، سعى في سنة [١٤٩٦هـ / ١٤٩٢م] إلى اكتشاف حرر الهند لعربية، فضل طريقه واكتشف أمريكا

لكن جف ثقب لمارنج وصكرب «كولمبس» ومراسلانه يكشف عن ربح لرحل كس «صليبي» سحر حبابه لجمع الذهب، كي يحبر إسبانيا حملة صليبية جديدة لاغتصاب القدس وفلسطين من المسلمين. ولقد كتب كولمبس «عن هذا المشروع اصطنعي» الذي وهب له حياته - كتب إلى ملكي إسبانيا «فرديناند» [١٤٧٩ - ١٥١٦م] و«إيزابيلا» [١٤٧٤-٤-١٥٠٤م] يقول:

«ر فحى واراكي لمسألة استمرار الصريح بمقدس بمدينة القدس يصبح الكنيسة المقدسة عسكرياً سوف افوم بتوصيحه فيما سى بعد ارتحاب إلى كل مكان يمكن الإبحار إليه حتى الآن. كما نهضى الرب ان امثل امام جلالكم. ولقد تحسنت لدي والإيمان والإخلاص في حلالكم ولقد رأيت رب أن يكشف المعجزة الأكثر وضوحاً في تلك الرحلة البحرية باتجاه الهند من أجل أن بواسطتي وخرين عبر المسافة المعبدة بسرور الصريح المقدس بمدينة القدس.

لقد مكثت سبعة اعوام في بلاطكم ملكي، متعقبات الأمر مع اعزب من ارحس ان ما حدث هو سى سبق ان قال به يسوع المسيح المخلص وذكره من قبل عبر رساله المقدسين، ولهذا فيجب علينا أن نؤمن بان عز القدام بدخنه صليبية لاستعادة مدينة القدس ليهو مر سوف بتحقيق بالعين. لقد قبل اسى سوف أتحدث عن فهمي واراكي لمسألة استعادة بصرح المقدس بمدينة القدس إلى أحضان الكنيسة الكاثوليكية، وهذا فيجب على بحبة جميع رحلانى بحرب

■ وصرح بعدم أي حد يصفه أحد من دعاة العسكرية عريسة بعضي
 على ذلك بعد الأسلامي وترك العلم الاستعماري الغربي فبعد بروز
 بعد الأسلامي فاستند على بطلان هذه الدار والمحصلة في نهج
 الأسلامي عز وجل ليس قد لا يجد في أي عريسة ولا سبب
 صدق في هذه عريسة صرح أي الخليفة الرابع وهو عبد الله بن عباس
 فهل يصعب على أحد - متبنا أو من غيرنا - أن يجيب عن سؤال
 - من هم الإرهابيون - والمعتدون؟

من عبر التاريخ!

في ابوقت اسي ربح عنه الصليبيون واحرقوا جميع من وقع في قبضتهم من
مسمى القدس في مدينة دامت سبعة أيام، وحضدت سبعين ألفاً من المسلمين
«حتى كلف اسي الصليبيين مر ادبح» !! - كما يقول المؤرخ النصراني - رجل
الدين - مكسيموس مؤسوس - في كتابه «تاريخ حرب الصليب احدثت
عواقبهم قصداً من مصري القدس» الذين كانوا يسيرون اذ من الصليبيين
بدلائل لاجتزام ووفار مريش معهم اناسيد الخلاص من الاسر

وسرب هذه لغوايه إلى قطاعات من انصارى خارج القدس ذلك وخب
الانصارات اسي عار بها الصليبيون بامتلاكهم هذه البلاد، قد سمرت سرعه
في نهج الغريبة بينها وهكذا شوه المسيحيون منهطرين حموي عقيمة في
اورشليم من اصبكيه، ومن الرف ومن تروسوس ومن كفا وكس ومن كسك
ومن بين الدهرس وعن سائر قالتم سورب فالعص سكبوا في اورشليم ومن
يحوطها، وغيرهم كبوا يرورو الاراضي مجدسه ويعورو في بلادهم،
واحميم حاصلون على عرج عام غير قاترين عن تقدمه اشكر له وتقرصات
لشجاعه صليبيين و تصير تهم كحود محقق لسوع «يسوع اذ من اخبر»
أبقو قبر اس الله محلص لعالم من اسي عبر المومنين»



ولقد تكررت صفحة العوده الاستعمارية من هذه القطاعات من الاقلنيات
لنصرانية اذ اعروة اسيرة لدمشق [٦٥٨ هـ - ١٢٦٠م] ساء التي فداها
لقد بتري البسطورى «كتيها» وكتب المغريوى [٧٦٦ - ٨٤٥ هـ = ١٢٦٥
١٤٤١م] كيف «استصال انصارى دمشق على لمسلمين، وحضروا قرمانا من
هولاكو بالاعتناء بمرهم واقامه «سبح قطاهاوا بالحمر في نهار رمضان،

هـرسوه على نهار الخمسين في الطرفت وصنوه على نهار البعاج وروى
 ريار الحوير بالعدم اراشرو بالصبر عنهم وهـ نواصر تبيع من ابد م
 نصبت وصارو نغوى في الشوارع الي كنيسة مريم ونقفون به ويحفظون في
 اثناء على رينيم، وفانو جهز ظهر ندى بصحبح ريد المسيح وحربو
 مساحد ومان كدت بحور كنائسهم فغزو المسمور من دلت وسكو مرشم
 لباب هولكو «كنيسة عفاهم، وضرر بعضهم وعظم قدر عسوس نصارى
 ورسر إلى كنائسهم وأقام شعارهم».

ثم يحكى المقربرى كنف ن هـ د العوايه والحيه الى رور آله هـ سه
 وذلك بعد انتصار الدويه الاسلاميه على النصارى على عين حالو [١٦٥٨هـ
 ١٢٦٠م] عذرا ندر هل مشى على رور النصارى لليهود واحربو ماقدرو
 على تخريبه».



وبعد تكرور هذه العوايه الاستعماريه بالعباده شرايح من نداء الاحبار
 بان الحصة الفرنسيه على عصر [١٢١٣هـ ١٦٩٨م] وبحدت هذه الحصة
 لاستعماريه في عويه مضاعفت من رور القبط اسرهم المقيم يعقوب
 حبـ [١١٥٨ ١٢١٦هـ = ١٧٤٥ ١٨٠١م] الذي بسببه حبرى [١١٦٧
 ١٢٣٧هـ = ١٧٥٤ ١٨٢٢م] يعقوب العيين فحمد قنصل قبط ندر برى
 لحيش الفرنسي واصبح حراء من الحملة الاستعماريه ندر على محاربه
 لمصريين وادان استعمار من وفى سجن علف الأهر شريف

وفى باربع الخيرو اشار كبيرو عطا نهر هذه العوايه واحد به، نرى
 ستعرف اعليه لاعة، وادانت لاثار السلبيه في حردا لوحدة الوعنة وفى هذه
 لاسرار نقر منلا كنف برعى ساعر البصارى من القبط وشوم يلاوم
 واليهو اعصاب على المستعمر فركنوا الحبور، وفانو والسوف بسبب
 خدمتهم للفرنسيين، ومنو باحدث وسقطوا بقش العز واستله بمسكين
 مع عدم اعتبارهم للدين الى غير رور مص ٢ بحصة احساب ولا يسطر في
 كتاب ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى اعظم.

وكيف حنقوا بانتصار جيش بونابون على معركه «عرد» [١٢١٣هـ
 ١٧٩٩م] ان سعه لاحيلار ادم «عاصير البصارى الفرح واسرور فى



ليسوا سواء

إن من عرّس كذا زاد ذنبه وأعلم كم العريس ضالعة في مسرعة
جميعه عرسة في عرسه، انصرفت في أحد أوقات صد العرسة وهذا
الحروب على العالم الإسلامي شواهد على ذلك

والإسلام يعيد عرسه التي يكف في عهده يعظم ولا طاعة في ذلك
مستحق قريب بكريم هذا عرسه في أنكره فخير من قرد سيد وعرفهم
وجد منهم مسنداً صه من من كتاب [البقرة ١٠٩] كذا من أهل
الكتاب [البقرة ١٠٩] ﴿طائفة من من كتاب [عمران ٩] من من
الكتاب ليس يؤمن بالله ورسوله أولئك هم الذين لا يشعرون بآيات الله ثم هيلاً
ذلك يوم حشرهم عند ربهم من سبع حساب [عمران ١٩٩] وهو من
حديث عرسه كذا من أهل الكتاب [البقرة ١٠٩] كذا من أهل
عبداء وأولهم من ساء الله في عهده وأولهم من ساء الله في عهده
فوقه كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده
حي هو من عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده
من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده
ومعهم من ساء الله في عهده كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده
عنه وكان يعرفون كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده
وهو من ساء الله في عهده كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده
وسه كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده كذا من أهل عهده في عهده
بالمعنى [ال عمران ١١٢-١١٥]

ولأن إسلامنا معلماً للعدالة والمودة عنه في الإسلام والمسلمين
المسلمين يعرفون حد في الإسلام للجماهير في عهده في عهده

المعشوشة، غير متعشيش، الزينة الإعلامية لخدمة مراكم قوى الهيمنة
الاستعمارية، والتي يعترف في عبثه الإسلاذ وبرسغه بحقيقته من صحرو
الكره صليبية القديس قد حة هذا الأسان العربي الذي يصلبه
الكاريب صفاقيه انوروة وخرسنة لأعلامي بعبصر والموسسات التي
أقامتها براسميه لغربية لكره باسم صدة صبرة وبوخة ابري عام
واسر بريرة اصحابها من «صناعة الكاب مصداق عقير» كنه سحنه وبعني
في قراب الكرم، ويحسون ريفكم بكم بكمين [بأقعه ٨٢] من حاحه هذا
الاسان العربي ابي معرفه حقيقته الاسلام، نقرض على التسمين الاقدم بتقديم
هذه الحقيقه لي هذا الإنسان

وكتب بعن هذا لأمر حاحه نفاقة وصروره علمية فانه بعن لتسمين
بفهم بفرصة سبه وتكليف ابي عريجه ا بدعو الى الاسلام بكلمة
اطيبه التي منبب الفخر الكريم باشعره الطيبة، أصب زبد وفرعها في
اسماء يؤتى اكلف كل حبر دار ربها لا كم كيف صوب بدهلا كنه عليه كسحره
طيه نصبا ثاب وفرعها في لمد، ٢٤ نوي كلف كل من بدر ربها وبصير لند لأمثل
للس لعنه بذكرويه [اب هيم ٢٤ ٢٥] وأن يحاور وبصير طلا، حقيقة
و محققين إليها بالحكمة والموعظة الحسنة وباني هي أحسن وليس فقط
احسن رجاء ان تحن المودة بيننا وبين الدين يباصبها العدا كل هذا لعداء
إعسى به أن يجعل بكم وبين الدين عذبه منهم مودة والله قدبر ولله عفر رحيم
[بمحنة ٧]

ههي فرصة من فرائض الاسلام من ملع عبود الاسلام ونفيم اححه على
صديق الاسلام وبربر التسمين عن حقانو الاسلام وذلك فصلاً عن ارضي رلك
لتحقيق بصف صدا الاسلام على لتعرف بين المسلمين وغيرهم من لاهم وسعور
ولف عاب وحصا اب ببا الس ارحمكم من ذكر ونبي وحبكم شعبه وعبان
بغري بكمكم عذبه بكمكم ببه عليه خير [الححرات ١٣]

فمن مطلق العره الاسلافة التي ارب الله سبحانه وبعاني بدين نكر من
عربه وعره رسوله صلى الله عليه وسلم وبه العره وبرسبه وبعاني وبكي سافتي
لا بعين [المتفقون ٨] ومن مصدق الاعتراف بالاسلام الذي بعن الفوه
الصاعدة على البطاوع العالي رعم حاسة الاستصعاف متروكة بعني سبه

ومن مصطفى نزع سلاح ك. - لا تترك منه واليمنية الأمريك عروبة
 وحسينية ومحمد شمس عجمي الزنقة ومر مصطفى عروبة ب. عروبة
 حفايق الإسلام، وهو مقصد إسلامي أصيل ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ﴾
 حتى يسمع كلام الله ثُمَّ أَثْلَغَهُ بِأَمْرِهِ ذَلِكَ دَعْوَةُ يَحْيَى ﴿[الدعوة ٦]

سبطين هو عبد علي خصلته وعلي الزعم من در عباد موطن
 لجميع لا يعني فصل الغنائي من غيره لوطن لار الفراء هو الذي يحفر
 الأرض كل الأرض - للأمام - كل الأمام

وفي مقدمه انفسير اظه من لهذا السعار يرى للإسلام في الدبر بله
 وكذلك يوصف به انه ان اذنا في كمن هو الذي يحفر سعاد صاحبه في
 به سحاب ونعدي في ١٠٠ في ١٠٠ علال في سكي ومجبي ومدي في ربه في ١٠٠ لا
 سربك له وذلك عرب و ١٠٠ و ١٠٠ سلس في ١٠٠ قل أعز الله نبي رن وهز ربه كل سي ١٠٠
 [الأعام ١٦٢-١٦٤]

دست هو عارق من الأمام الكامل للتومين ويس لانه ان شعور
 لعلمانيين

وكونه قد جعله «نصباً» أو «مسطحاً» اليوناني «لذات الإلهية» فهو
 سببه بهذا السبب، أي قد هي «مستقيمة» أو «مستقيمة»
 ويرغم أن الله، بعد خلقه للعالم، قد ترك تدبيره للأسباب المادية الذاتية المودعة
 في طبيعة هذه الطبيعة، أي قد «نصب» أو «مسطح» هي علاقة
 منصفه كذا قد «نصب» أو «مسطح» وليصف علاقه الراعي المدير لشئون هذا
 بوجه

وعلى من «نصب» أو «مسطح» هي «نصب» أو «مسطح» أي
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 وسبب «نصب» أو «مسطح» هي «نصب» أو «مسطح»
 في لاهوت الكنائس النصرانية - قد فصل هذا البصير بين ما لله وبين ما
 يقصرون على جعل الله حاكمًا ومديرًا في الدنيا كسائر القوى، وهو صاदा خلقه
 وأطلق العنان لغيره كي «نصب» أو «مسطح»
 وصواب الشريعة

وعلى خلاف جميع هذه البصيرات الوثنية والعلمانية،
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 ويشرعه لكل شئون الحياة والدين

هو سيد «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 خلق لمشورت والأرض في ستة أيام ثم استوى على الأرض
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»

وهو سيد «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»
 «نصب» أو «مسطح» أي «نصب» أو «مسطح»

عار به عار من غير من ساء ففقدت في سنة الفم مني مني
 لاسي كاري د بعد بعد الاسلام رافد كاري د
 نبي سار به عار من ساء ففقدت في سنة الفم مني
 مؤننه د هلا الارضية بعد د و الارضية بعد د
 به صغره محتوي بعد اعطاء على الارض في سنة الفم مني
 للاجتماع - محل الله



تيار التغريب (١)

عقدت في دمشق سنة ١٢١٣ هـ = ١٨٩٨ م. فقامت هناك فكرة الاستقلال عن العتبات وخطت
[١٢١٣ هـ ١٨٩٨ م] فقامت هناك فكرة الاستقلال عن العتبات وخطت
حسن حواص. حضر في المؤتمر عمر حفيظ الحويدي نائب الأمامي ومحمد
سليم = العربي. ولا بد من حقيقة أن هذه الأمانة العامة هي التي
من الجامعة الإسلامية

ويقدّر صاحب هذا المخطوط أن يستدلّ بغيره على عدم صحة بعض محضات
معلم بقول "١٦٥٥ - ١٨٠١" كـ "دلائل راجعة إلى بعض محضات بحسب
توبير [١٦٦٩ - ١٨٢١] بأصالة حدائقه استدلّ بها القروية من
المصريين حتى لقد حفظت إراءه الكنيسة المصرية وساد الحبروي [١٦٦٧ -
١٨٢٧] = ١٧٥٤ - ١٨٢٢م] "يعقوب اللخبر

وراکس هذا المصروع قد غير بعض احياله بقرينة عن مصر ١٢١٦ هـ
 ١٨٠١م] ومعها معد بعض من ف المصروع انصار بيجاني بق
 حلال الانصار مصر ١٢٩٩ هـ ١٨٨٣ م شيه خرو مصر
 بوسنة ففكره ونفسه ففكره واما الانصار ففكره
 في رعية بصره ففكره ففكره ففكره ففكره ففكره
 ١٨٤١ ١٩١٦م] ففكره ففكره ففكره ففكره ففكره
 بصره ففكره

وَأَمَّا كَيْفَ يَصْلُحُ أَنْ يَدْعَوْهُ بِانْتِدَاءٍ مُخْتَلِفٍ
مُخْتَلِفٍ مَعْقُوبٍ أَيْ بِمَعْنَى مُخْتَلِفٍ مُتَعَدٍّ
فَعِنْدَ بَعْضِهِمْ بِأَنَّ الدَّعَاءَ مُتَعَدٍّ وَفِي
الْإِسْلَامِ عَيْنُ كَيْفٍ أَيْ بِمَعْنَى كَيْفٍ مُتَعَدٍّ

من نأوا أو صغار له في الإنقاذ مستحدثين رسالة رويحة خاصة بصفة
 بصفة قد لا يجد القاصرون في ذلك طرفة رويحة أو رويحة خاصة
 الإسلام على أن يتركه بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 والنسب بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 عربي بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 عليه كل سوءات وسننات العثمانيين

وفي سنة ١٢٥٥ هـ بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 النقص [١٣٠٦ ١٣٧١ و ١٨٨٩ ١٩٥٢ و ١٩٥٢ بصفة بصفة ١٣٩٣
 ١٣٧١ و ١٨٧٦ ١٩٥٢ و ١٩٥٢ بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة

بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 [١٣٧٠ ١٣٧١ و ١٣٧١ ١٣٧١ و ١٣٧١ ١٣٧١ و ١٣٧١ ١٣٧١
 ١٣٢٨ و ١٨٥٣ ١٩١٠ و ١٩١٠ ١٣٧١ و ١٣٧١ ١٣٧١ و ١٣٧١ ١٣٧١
 ١٩١٧ م] بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 ١٣٥٠ ١٩٧٢ ١٩٧٢ ١٩٧٢ ١٩٧٢ ١٩٧٢ ١٩٧٢ ١٩٧٢
 ١٨٩٢ م] بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة

الغراغ الذي نشأ من عجز تيار التقليد والمحاكاة للموروث

وإذا سلكنا طريقه بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 إلى مكتب بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة هذا التيار للشرق وأمله «إذا كانت» بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة
 بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة بصفة

يحاول أن يجعلها مثل حكومة هارون الرشيد في السجون وتدابيرها
 التي كلما أردت خبرة وتدريباً في كل شيء فاعرفني
 يجب علينا أن نخرج من السجون في كل شيء فاعرفني
 بالسيرة في كل شيء فاعرفني بالسيرة في كل شيء فاعرفني
 بأوربا راد حتى لها وتعلمي بها، وراة شعوري بأنها مني وأنا منها هذا هو
 ما هي السيرة في كل شيء فاعرفني بالسيرة في كل شيء فاعرفني
 بالسيرة في كل شيء فاعرفني بالسيرة في كل شيء فاعرفني



الأزهر في العصر العثماني

بعد أن كان لأزهر منذ عصر مملوكية ضللاً عن طريقه، وعضد ضلله بعباء
عصر بلا نواب عبد المحرم سنة ٩٢٩ هـ = نوفمبر سنة ١٥٢٢ م

■ وكانت المدارس التي يذيت بمصر منذ عهد صلاح الدين الأيوبي [٥٢٢
٥٨٩ هـ = ١١٢٧ - ١١٩٣ م] قد عجزت الأعمى العظمى لا تدرس
عنها شيوخه ويخرج منها علماء على منتهى قدره، فحسب المعتاد
بدمره بمصر حتى سقطت على يد رستم ١٢٣٩ - ١٢١١ هـ
١٨٢٣ - ١٨٩٣ م] عرثت في حصره بقدره بعد أن عجزت
وغيره أنى الأعمى في إرفاقه بمصر في حلاله بمرور
وعفا وصبح خبره عن حرسه، الطلبة والخدمة فاحدوا في مفارقتها
وحسب رستم في كاسه عن ملها، لكثرة الاضطرابات الحاصلة بسببها
حتى اتفق الدرس فيها بالكلية، وبيع كنفها وانتهت نه حرسه بسبعين
وتحضره فمصر إلى أحياءه التي يقع رحلتها وبها وبها بكم حدي
صا بعض لب حرسه فخذ والسبب في الحياء رستم أو حواء، أو عبودك
وليه عاقبة الأمور»

■ وقد عكس «تغير المدارس والفكرى» في مصر حقيقة معينة في عصر
الأزهر عرب عرفت عن العجم حتى أنه عبد الله في دسست غلبها صفحة
ارثر حصاره ووقف ثم ريس فيه عبد الكتب أنى أعفا عساء عصر
«لصوكة العثماني» وهو العصر الذي توقف فيه الإبداع واعتد قفده
الاحياء بل واقتصر الدرس، غالباً، على علوم الوسائل والأدواب، حتى لقد
عجز عوم وعفا عن المصنوع والعسقة والمارم وبعثت عرسه بدمه
لكثير من الشيوخ، ويخشون ضررها على الإسلام»

وفي حوار مع مجلة الحداثة الحزبي [١١٦١ ١٢٣٦ هـ ١٧٥٤
 ١٨٣٢م] وفي سنة ١٢٣٦ هـ الموافق لـ ١٨٢١م في
 عبدالبقيروني [١٠٩٢ ١١١٠ هـ ١٦٩١ ١٧٥١م] تخلص من
 الفكرة التي تعيد له في ١١١٢ هـ ١٧٥٩م أو قبل نصف قرن من ذلك
 هو دور وقد شهد انعزاس في في الحوار من قبل صاحب الآله
 البائس في ذلك التاريخ

■ الوالي التركي المسموع عندما بالديار الرومية
 الفصائل والعلوم وكنت في عامه الشوق إلى المجي
 حنتها وجدتها كما قبل - «تسمع بالمعدي خير من أن
 يراه

■ شيخ الأزهر في رواد ك...
 ■ الوالي...
 ■ ...
 ■ ...

■ شيخ الأزهر ...
 ... إلى علم الفرائض والمواريث

■ الوالي...
 ...
 ...

■ شيخ الأزهر بعد ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

القوة لتحذ الأثر أشبه ما يكون بغيره من قوى محض سداد ، كما أنكم عند انحدار
وعلاها انحدار

لكن الأثر هو
انحدار
العدد
لا
لا



مصطلح الشرق الأوسط

[illegible][illegible]

ويشدّ اشتغاد كثير من زوابع أسباسب وانكسر واقعته والأعلام في وض
العروية عالم لاسلام بعد الغفلة والحياله هذه يسسه الى تكمه
معاني البعده ومحو الهوية والإلحاق

فما حدثت نكبة الاعتصام «الصلبي الصهيوني» القلبي عقب
حرب العالمية الثانية - عوس - تعتبر عر هذا الاعتصام مع مسكة أسرو
الوسط» وذلك يدلأ من اسم «الصراع» في الصهيوني في هذه
لكنيس محو الهوية المميزه لهذا الصراع

وعلى السواء لاخيرة ومنه احدى عن السيوطى انى ند و. كبرى
انكه والهزيمة، حسنت الدوائر الصليبيه والصهونه انما قد اعتوبت فيه
سيوط الدسة من كسر لراة العربة والاسلحه ابر عصب لاغصص

ومع ان وجودية غير علمانية إلا انها ككك انفسهم يعزبه فلسفة
علمانية اسرعة بعد امدن عن الحياة في د رها التلحد ويعزبه عن الدولة
في يد رها الحوض في الانسان ككل فلسفة الوجودية صرود برعه داتيه
واحد فردي لا علاقة له بالدولة او اسدية او الاحصاع

وغر رجع بل هاترب وتدهور فلسفة الوجودية في بقود الاخيرة
وربما د عن عهد الى القر احادي والعشرين سوي انا ر

■ اما العلمانية عدي الفرعه التي ميرت فلسفة النفوس الوجودية عرسية
على اختلاف مدارس ه التوير عند الغربين اسبع عشر عا عشر ورس
بحلال العفر والحدوة والعلم بالون التوير العرفي محد الله واكبسة
وبلاهوت وركركر على عام الشهادة الارب من عام العف وجر
لاسن لطسعي وليس لاي فف لله فعه من روجه وسحقه هو محور
اشقاه اجردة سلا من ان كك الله هو محور هذه سقاه وعرف سقا
الله والشرائع سقه والقيم الايداية عر ان كك حاكمه وسرود بالحد
الانساني علمانية وتصريف ثقافته الحرافة تد « علم و اشوع
والديب حرك لله السماء والذب ويعزل سقا عر الارض ويحرر لاسر
والمحصع من رعبه الالهي والتدير الديني عالاس فيها عكف داته
والعالم عدها مكف داته يد رها الاسمار الداتيه عورعة فلهما روم
حاحة إلى التدير الالهي والشرائع الدينيه

وفي بلفه منه تمارا رئيسين

١ تيار العلمانية السكنة وسامته وهو ما لي بصفه لو بخرير الحيرة
بجميع مبارينو والاسمار عر كل عوفه من السبر كك اعدده
انغمية والعائسة وسعديته والماركسة من نماذج هذه العلمنة الكلية
والساملة

٢ ويار العلمانية احرسة لشي لا تكرر الاصل سسه والسن وشكبه بصف
بامن عند العلافة الفردية من الاسمار والله وعبد سقادر بعبارة
وبعض القيم لاحترافة لمن برود بصفه ترعص كك سحر لاس في تدير
الدولة والاحصاع الإنساني عبي مكفي بفصل امدن عن الدولة على
حين تطمح العلمانية الساملة الى عوله عر كل احياة

[illegible]

ظهور الاسلام ، ومن ثم فلهذا تميزت صفة «البعث» في الصالة القومية، عن
لصنع القومية التي بسبب في حصاره العربية ، ولم يستعرب نفسه عرب ،
حسبوا القومية من هذه العلاقة عصبية والخاصة بالاسلام

طلب طور حوسبة ونوس في مشروع التفكير ميشير عقلي على
مدى الحسبي عما احيى قصصا اخرى في الفكر والمدرسة

ما قصص التي تبدأ بصورة في فكره، اراء علاقه العروبة بالاسلام
ومن ثم مكانه الاسلام من مكونات الغممة العربية، وموقعه في مرحلة
المشروع الحضاري العربي، فتلألأ أبروها

■ أن نحن كل نرى في العقيدة التي سبغت عقد السبعينيات من القرن العشرين
انفراد قوميه عربيه وحده كمحرك للأمة العربية نحو البهجة والبهجة
والاسلام الحضاري هنا هو محور مكون من مكونات القومية، يغذيها بتراثه
الروحي، وهو متضمن فيها

■ ما بعد عقد السبعينيات وبعد تسارع مساحه البحث عن الاسلام في مسرعه
الحضاري، فقد أصبح الاسلام كثر مكون من مكونات القومية العربية، أصبح
أماها الذي ولد منه ولادة جديدة. كما أصبح الاسلام حضاري حداثا في
مداته ضمن حداثاته الفلانة كما يحدث عنها ميشير عقلي وهي
القومية، والتقدم - والاسلام الحضاري

يقدر كدب العروبة في المرحلة الاولى هي الأصل وكان الاسلام «محور
مفصّل عن رسالة الامه العربية، إن طيورده وكانت اقمصة وليس بالاسلام
هي «المفصّل عن رسالته الامه في العصر الحديث أما في المرحلة الثانية
مرحلة احفد العربية هي تطور عيشة عقلي والتي اعبر عنها بعمل
السياسي» وفرع الفكر وبحلص غيب من صعوبات وملاسات الطائفة
اشتمية ، اما في هذه المرحلة الثانية فقد تحدث عقلي عن الاسلام
باعتباره لب الشرعي للعروبة - وليس المفصّل عنها - وباعتباره المكون الاول
لها - وليس محور مكون من مكوناته - وباعتباره جوهر مشروعها لبصوي
من وباعتباره ومن الامه والسياسي الخاصي بوحديتها في كفايتها وحصر
وبمستقبل على السواء لقد اصبح الاسلام عنده دينا، ووطنيا وقوميا
وحضاريا وثقافيا - وبأصبح العبر بوحور الامه العربية

على هـ. سجدت أمام واحد من وعصيق بطور فكر متسلسل عبودية، علاقه
 لغزوية للإسلام لا يرى معنى في موقفه في نفسه فكروه حتى هذه
 الحصنة عند عدم واحد من خطا كثيرا كما يحسن ردة فقه السوء
 ومبهمات في وصلها واندوات والتدوير خطا آخر كمن يقتله بعد سببها
 ليطرح فكر برحق حول علاقه العزوب بالإسلام وول كل منهم اراء فاحر
 ضروره في ضروراته دراسة عصمه لفكر عقول في هذا الموضوع سيام
 والساعين لكل من الإسلاميين والقوميين على حد سواء

بما دسرت عصمة صحابه رسول الله ﷺ إداراينا حذليتهم عقبه كما ان
 سره بعد عظميتهم هذه باسم بصرفه في صوء حاشيتهم لا لان خبرهم في
 هذه الحاشية كل خبرهم في الاسلام كما فعل رسول الله ﷺ فقط وما
 لا سرجه عداء بعض من عظم بهم - كعمر بن الخطاب مثلا في حاشيته
 للإسلام ورسوله قد رشحته لتكون الغاروق لغاروق بين الحق والبصر، عذرا
 هتدي يهدي للإسلام فالنصر العكري للإنسان ولعشروع العكري هوابة
 الحوية والحياة. وبدونه تصبح الدراسة بلا حياة

وَصَرَّحُوا إِلَى أَحِبِّهِ وَأَقْوَى بَعْدَ عَرَبِيَّةِ شَخْصِيَّتِهِمُ الْفَرَسِيَّةِ فِيهِمْ خُصَمَاءُ
بِالشُّعُورِ وَالْفِكْرِ وَخُصَمَاءُ بَعْضِ الْفِكْرِ وَالنَّفْسِ بِعَرَبِيَّةِ هُوَ فَخْرٌ لَمْ تَكُنْ رُوحَ صُورَةٍ
لِلْعَرَبِ وَدَانِيهِمْ وَصَحْحُ قِطْعَةٍ مِنْ دَانِيهِمْ حَوْضِي قَلْبًا لِنَفْسِيَّةٍ مَعْنَى بَعْضِ
مِنْ أَصْلِهِ الْحَالِيزِ بِصَفَتِهِ عَرَبِيًّا وَبِهَيْئَتِهِ وَبِفَرَسِيَّةِ بَصَفَتِهِ مَسْمُومَةٍ قَوْمِيَّةِ
كَتَبَ حَتَّى مَقَامَاتِ الْأَعْصَاءِ بِكُلِّ تَسْرِجٍ بِحَسْمَةٍ وَفَصْدٍ مِنْ عَدَدٍ بِهَا بِهَرَا
بِالْفَرَسِ عِلَاقَةٌ لِأَسْلَامٍ بِالْعَرَبِيَّةِ بَسْمَتِ كَعِلَاقَةٍ فِي بَرٍّ بِرَاقَوْمِيَّةِ قِصَصَةٍ
الْأَسْلَامِ لَا يَنْغَصِرُ عَنِ مَسْرُوحَةِ الطَّبْعِ لَمْ يَرِ بِرِضٍ عَرَبٍ وَعَنِ الْأَصَالِ
وَالْعَمَلِ فِيهَا «هَذَا الْعَرَبُ» فَالْأَسْلَامُ لَمْ يَكُنْ حَرَكَةً عَرَبِيَّةً وَكَانَتْ مَعَهُ تَحْدِيدُ
الْعَرَبِيَّةِ وَكَانَتْ بِهَا بِالْفَرَسِ حَتَّى يَرَى بِهَا كَانَتْ الْعَرَبُ الْغَرَبُ وَفِيهِ بِلَا شَكٍّ وَ
بِصَارٍ بِعَرَبٍ عَرَبِيٍّ وَالْقَصْدُ أَنْ يَرَى عَرَبِيَّةً كَانَتْ قَدْ بَدَأَتْ عَرَبِيَّةً طَاهِرَةً أَوْ
كَانَتْ بِالْعَرَبِ عَلَى حَالِهَا كَانَتْ عَرَبِيَّةً بِعَرَبِيَّةِ بَرٍّ فِي طَرَفِ الْبَرِّ وَالْقَصْدُ
فِي رَأْيِ بَعْضِ مَنْ يَكُونُ سَوِيَّ الْعَرَبِيِّ وَلَكِنَّ الْعَرَبِيَّ لِحَدِيدٍ بِصُورَةٍ عَنَّا كَمَا أَنَّ
هَذَا مِنْ بَيْنِ وَسَيَّةِ الْعَرَبِ إِلَى الْعَرَبِ وَالْعَرَبِ وَالْفَرَسِ

فَعَلَى هَذَا مَعَ عَرَفَةِ بِسَدَاوَةِ الْأَسْلَامِ كَدَلٍ بِهِيَ الْأَمَّةُ بِسَطْرٍ
لَا صَوَاءَ عَلَى الْحَالِ بِبَشَرِيَّةٍ فِيهِ عَلَى «الْحَرَكَةِ الْعَرَبِيَّةِ» الَّتِي أَفْصَحَتْ عَنْ
عَقِيدَةٍ لَامَةٍ فِي «صُورَةِ الْأَسْلَامِ» وَهُوَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لِأَسْلَامٍ قَدْ وَجَدَ لِيَكُونَ
مُقْصُورٌ عَلَى الْعَرَبِ لَكِنَّهُ يُعْتَبَرُ «بَعْدَ الْإِنْسَانِيَّةِ» لِيُعْبَرُ عَنْ بَرٍّ أَوْ قَوْمِيَّةٍ لِعَرَبِيَّةٍ
«فِي أَصْلِ تَكْوِينِهَا إِلَى الْقِيَمِ الْخَالِدَةِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ مُقْصَحٌ عَنْ تَزْوُجِ الْأَمَّةِ
الْعَرَبِيَّةِ إِلَى حُلُودِهَا وَاسْمُهَا عَرَبِيَّةٌ لِأَسْلَامِهَا هِيَ خَلْقُ إِنْسَانِيَّةٍ عَرَبِيَّةٍ
أَنَّهُ لَا يَرَى فِي مَرَحَلَةِ الْعَرَبِيَّةِ أَوَّلًا وَهِيَ نَاصِ وَالْأَسْلَامُ بِحَرِّ جَرٍّ مِنْ
مَكُونَاتِهَا وَمُقْصَحٌ عَنْ عَقِيدَةِ أُمَّتِهَا»



عن العروبة والإسلام (٣)

في مرحلة أولى من مراحل فكر مشير عقلي سيقف على مرحله لتسعين من القرن العشرين لا يرى الوطن اليقظة العربية الأولى بظهور الإسلام ثمرة للإسلام وبعضاً من أثره وتحليله وبما يرى في لرسالة اديبيه الإسلامية مفصلاً عن تلك النقصه الخومية العربية الأولى فالأصل هو القومية والإسلام ثمرة لعقيدة الأمة وعصر برسالة لها وجاءت وعلى يد بقول معنا البشري على «السمائي» في هذا يدى سيده محمد إمام ظهور الإسلام في العرب يفرض دون سائر الأمم محاصيه في يقتضيم القومية قد اغتربت برسالة نسخة في الأخرى كانت هذه الرسالة مفصصة عن تلك النقطة الخومية وقد للإسلام الأبعد الألام، لا داعية

ويسبب من هذا الموقف المتأثر بالتعطيل المادي لنشأة الأديان الموقف الذي رأى الإسلام محرراً شكلياً وبعد الخومية العربية انصح ببقاء السماء عن نقطة العرب الأولى في عقيدة اصيهم وتحسد في الحركة السريعة العربية السريعة والعلوم وبشرت وبشر وحده بسبب هذا الموقف الذي عد عليه عقيد «البشرى» على «السمائي» - حبال للنظرة إلى الإسلام رأينا، رغم حديثه عن ابعاد الإنسانية والعالمى للإسلام يرى في الإسلام لا ينكح ان ينظر الآلهة العربية وعلى خصه في اختلاف بيناهما وقد وجد في بوحه كل جهود في تقوية العرب وبها صيهم دون محصور هذه الحبور في صدق الخومية العربية

وفي سنة ١٩٢٦م يعود عمدة غصنق في الموضوع، ليؤكد على دار بفكرة فالأصل والخيم عدد هو ان الأمة العربية رسالة خاصة هي مروج «استعداد» لتحقيق الله والأصاحح في هذا ان يرى «استعداد» بم وحال ما «استعداد» وحسب دار يحتفظ في الألف مراحل صور هذه الأمة



عن العروبة والاسلام (٤)

في حقبة حبيبنا الغرب عن كعب ميشيل علق، داعياً إلى استبدال القومية بدين و لاخصار عن الدين الاسلامي على نوايه الموحدة. سقعه لامة لان هذا هو الاسهام الاسلامي في حبه التي عاب الصورة العنصرية لرسانة لحداده لامة لعربية وعن كعب علق: انعد العربي حركة حومه سوجه اي عرب كلف على اختلاف ادائهم وعاهتهم وفسد حربه الاعنف وسطر في لارب بصره عساوة في اعدائهم والاحترام ولكن تروى في ذلك في الاسلام. د حة قامة لبا كلفنا احطيرد في تكوير سارج العربي والقومية العربية، وتعتبر هذه الناحية ذات صلة وثيقة بقدرات العرب الروحي وبمميزات عنقريتهم في الاسلام. سر حة هه دير صرف، مسوا لعبره عن الاين في لدوله العربية التي ساهي بن حصص موطنيا وبحترم حرة مقبدهم والاسلام من حيث هو حركة روحية امتزج سارج العرب و صممت بعنقريتهم وناحت صيور بعصيتهم الكبري - له مكانة خاصة في روح القومية العربية وثقافتها وحركة اسعياها وبهد المعنى نمتهم حركة العرب العربي من لاسلام تحده وثورته على لغيم الاصطلاحات سسعي من سعه عصره الايسار والحشاية وسحره عن اعناع السخصه و معرنا - ميوه في سس سسر لمباي ابي سس العرب في هه عصر س صعلهم وبفككم وبفص مستواهم الروحي والاجتماعي»

موقع علق هه من الاسلام موقع انتعاشي و حة هه علق: «ناحه القومية»، دون غيرها من نواحيه التي تغطي جصع المبادي وهذه سناحية قومية سر لاسلام والتي هي من سكور بعروبة ومصممة فيها هي عاين سوجه القومي في الاسلام سس في رؤ علق

تكون «المواحي الذنوب» وكذلك «العالمية» غير العربية» هي عوامل «مفريق» لا توحيدها «الإسلام الذي هو أقرب ما يكون إلى الواقع وإلى العاصي وإلى المستقبل هو معرفة «الملك» الذي لا يستطيع مع أحد حارب صدقه بعد تصحيح مفاهيمه القديمة وقد عجزت البشرية عن تصحيحها إلا سوء ما انبثقت في وسط بعد ذلك الأمر بالخير والاعتدال في التصرفات ما يعرف بالعلم في الإسلام نجدها كثيرة.. فالعرب اليوم لا يريدون أن تكون قوتهم سنة في دينهم عند آخر وليس هو رابط الأمتة وهذا على عكس ما يعرف بين حكام العرب وقد يؤرر حتى لو لم يكن هذا جزءاً من سنة دين العرب بضرورة منعنة غير واقعته وإلزامه السيف الذي كانت تحربه في الغرب الأوسط انتهت بعس وكعب عسرية كبراء حجة ومن لم يدرك هذا وحده يفرد في زمان متفانية في البلاد الإسلامية وفي وراء المسححة

هكذا وعلى هذا النحو، راجع منشور عقود على الإسلام المعروف في
مرحلة التمسك من قبل العصور. فبعد سنة 1914م، بدأ الإسلام
به قدره فقط إلى استبعاد الإسلام الحرة. للإسلام، يجب أن الإسلام
يقرب لأن هذا جانب من الإسلام مع «الحركة» العربية في حشد عن
عقوبة لأمة وراثتها. أي عن يديها، وسعدت. ثم بعد
افصح عن هذه الرسالة في صورة أسلحة. لأن هذا الجانب القوي من
الإسلام قد عاين في قوتها في قومية العربية، ومضيف في عروق أمة
في صورة عصرية رسالة الأمة. الحقيقة عن عقوبتها، وسحرها في
ووجد في عصره العرب كي يظهروا في رسالة الحاد. وبعد ذلك
جانب القوي في الإسلام هو علم التوحيد للأمة باسم في راء عنه
بعض الإسلام درس أنصوب علم عقوبة من العرب. بينهم ومن آخر
وبغيرهم من القوميات التي اعتنقت الإسلام.

سأهـى صورة الإسلام وتكلمته وحجته فى الأمر ٦ غزوى لعقبة بن
الأرعىينيات وحتى منتصف السبعينيات
وأبصرت هـى الصورة التى وقع عليها قراره ورسمه من القوميين
والإسلاميين على سبيل المثال هـى صورة الإسلام وتكلمته حتى سبقت فى
محمل الفكر اليعنى الحركى بوجه عام



عن العروبة والإسلام (٥)

[illegible]

والأحد منسحب فليس حجة على هذا المنصف منصفه الأسرار
حضره ثم بعد في مسرد المعنى حيث وجدنا في النص -
وسحب الأصل - ويرى في حديث مروي عنه أنه في كتابه وجعله
ومحضره في "المراسل الحرة" في سنة الألفين السبعين مائة في
منه في المرسلة عليه خلافاً لغيره في الزيادة المعينة في المنصف

عسى يجد المرتكز على دهر الإسلام في تحديده لأجيب الشك فيخصر
عبر الحبارب الأخرى في همد الإسلام : د ربه حد مفسد عقو برصد
ليس الإسلام دين و الإسلام الحرة بعدا كان في سادو علق . ه
فعبه من الإسلام ففهم هو الإسلام الحرة احد بود . يضي عكره
حال هذه انعصه كحفظ من كبتة بعدا راب نبي كاد منهم الإسلام
دم مصرع دسه مكررة الامة وليس داعه له و دسه مكررة من
مقائدها الدينية

سبق هذا القصص في فكر من قبل عفاق قدام سورة الانبياء سنة ١٩١٩م
 والحرب عرفت الانبياء يجرى من نتيجة الحرب وسفر الانبياء
 نعم لقد صمد هذا السور في احاديثي الاسلام يعصم من انصحوه
 لاسلاميه امر اني موصي بصلاحه بينهم بكنه سبق اني قد انريه
 بحسنه سورت
 ما يصوحى بمرور وقد انه الى كسفة ودمر في اسبقه ١٠٠٠ و١٠٠
 بحيث اني حارب ١٠٠



عن العروبة والإسلام (٧)

في سنة ١٩٦٧م على مئينين غثلق قائمة احزاب من كتبه و١٠٠ اسلام
وعن دور الاسلام في تحريك حياته الفكرية وعن حجم الاسلام في عرجة
امسروع حضاري المعنى منها على ان شدة العضة الهامة بم بعض في
العب ومكره انظر الى حب الاصاحيق وتشويرها فكيف عن بوعه من
والاسلام» يقول.

« بعد كتاب اسطة الدرع في حاد سيرة العربية المع صرد سلامه
الاحبار ولم يكن لأختار من ربه وشاهدين بين ما في مستقبله سسر
وماده سبعة من روح ورعه ساء لروى في تفكيره حد سبب عيب لا
سحره سافض سبب العنى ساء هي ابهى وهو ساء والاحلام سكر
لرعد الشر سدر الى احراء اعم ساء المسحبه والجموعه ساء ساء
بالحقيقة والعدالة والحريه

وقد كان موقفه من التراث العربي والتراث الفارسي في بعض النواحي
للمعاصرة مغاير عن الاتجاه الحديث في الكثير من النواحي وقد اوضحنا في
تصويرنا لثقافة الاسلام في هذا الكتاب موقفه من التراث الفارسي والاندلسي
بمصفى الابعاد التي لم نعد نرى فيها في بعض النواحي ما يستحق ان يستقر - ينبغي
الاعتراف الكامل فيها، كالموقف من التراث والاسلام.

وعندئذ ينال مستحق عقوبته في الدنيا والآخرة. فلو لم يجر معصيته
عن قصد، فإنه حينئذ لا يسلط عليه عقوبة جزائية، بل يجرى
فقط أهله وكراتبه، ثم يجرى عليه نفسه، لأن الله تعالى قد جعله
حرة حرة، وأمر بحد الصلاة بين العرقين، فليس الإسلام يخصه
على النحو الذي يميز عربنا عن غيرها من القوم، بل هو

وهكذا ، في هذه المرحلة الأخيرة من تطور فكر ميشال عفلق حول علاقة
العروة بالإسلام - معاصت - في المرجعية التراثية «التحرية ، والحركة» أي
أنتم حينئذ في عصر الحداثة ان الإسلام ليس بـ
عقيدة عن ضرورة أن تستمد من الإسلام الحضاري القوى الثورية الحديثة
بحيث لا بد من تفكير و تحديث منه وتحويله و عدم تقيده بـ
بعض آراء أو أفكار صلبة ، بل ليبرية وديمقراطية و بعد العرب
لمعاصرين بل دعا إلى استمداد «الهداية» من هذا التراث»
و قد دعا إلى أن هذا التراث ينبغي أن يـ
لا يستمد و ليس يحترق في بيض الحداثة و مع صفة سـ
من الوحي الإلهي



عن العروبة والإسلام (٨)

لا تعالى راقب - المرحلة الأخيرة من فكر مبسّط مغلق - مرحلة تحقيقه
العراقية التي تحرر قلبها من العنصرية والعنصرية ومشكلاتها ومفصلاتها - قد شهدت
تطوراً عازياً - الانعزال - في رؤيتها للعلاقة بعروبة الإسلام - وهذه حقيقة هامة
فلم يدرسها القوميون والإسلاميون على حد سواء!

عندما كان يرحل يرحل في الإسلام احضاراً محروكاً ثمرةً بسمكة
انصحب عن عصرية الأمة العربية وعبر - عن رسالة - قد بدورها عنها
و سعادته بعض المصداق وبحقيق أدراك - في مرحلة تاريخية بعينه - ولقد
حلت قومه - د عباده المصداق عن رسالة الأمة وعقريتها - مع الإسلام
على العصر لحدث فني - أو الحوية - المحرك البعصر شؤره وبسببها
وعن الإسلام - بعد أن كان يرى ذلك من سعيها بالقرن العشرين - وص
بصوره لفكرى - في هذا لعمالة فتحدى الإسلام حضاراً - وعنده
"بمكون بلامه - في - "فالسعر العربي شعر - واسه - رجب لا تكثفه انعقد
وهو حقيقة مشهورة مسنقر على رضى غير مشهور - غير بأنه مؤمن بالحقائق
ووائتق بهذا المستقبل فيه - حرك - فو اسامى بعقد - وبكونه - نص - واستند -
رفعة وطنه»

وكن هذا الذي اكسبه شعر العربي وتميز به الأمة العربية هو من نخب
الإسلام وبفصله - وبعد رات مبسّط مغلق - أو الإسلام كان يمكن له
اشعب العربي أن يبقى عقلية قديمة»

ورغم سبق العروبة للإسلام - في أرم - فإن سببه القريب المؤسسى
بني اميرت بوماء للإسلام - بعه - في - كوسهم - كنه

فالإسلام العربية قد عرف في الحضور الفكري - العنصر - ثمرة - الإسلام بعد

ك - الإسلام في عكس القدم - محرم - مقصود - عن عقديته هذه الأمة

وبعد ك - الإسلام الحداثة - رى محرم يكون من مكونات - العقيدة
العربية ودراب ربحي بيحيى بعد به العربيه وفيه منقسم فيها وفي التي
تغير عنه - لقد عاب بعدة عنه لآب هي وحدها محرم - الأمة في مشروع
بهضبة معاصرة كما ك - انحراف - محرم - في بهضبة لآب -
ظهور الإسلام

بعد ك - هذه هي فكر عيسى علقو وكذا في صناعته لعلاقة
لعروبة والإسلام - في الحداثة الفكرية - في عهد - في عهد -
يتحدث عن الإسلام باعتبارها «أهم وأعمق حقيقة في تكوين القومية العربية
فهو جوهر العروبة والمحور والروح للمشروع الحضاري - ومصدر انوار النهضة
المعاصرة - «فمن أجل فهمها ولكي يمكن تحقيقها - صحيح - سنة - كذا
صروا في - بأنه حداث - في عهد - لآب - في تسي - في عهد
وت - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
كذلك - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
العربية مسجلة في هذه الشئبة إلى التحرر والانعتاق في في الثورة بعد -

وبعد ح - قومية - ولكي يمكن - صحيحة وصادقة ومكتملة - في عهد -
لروحانية والاحلامية - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
«بعد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
روح - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -

بعد طرح فكر - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
العروبة - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
مطروحة كنعين - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
والاصالة والوراثة الروحية»

لقد أصبح علقو يرى - الإسلام هو الذي يكون - في عهد - في عهد -
العربية - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
وفي الحضاري - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -
الصهي - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد - في عهد -

مسابہ : اگر محاصرہ ہو تو کسی ایک سالہ محاصرہ کی حد ہے ورنہ
 دس تاریخ عمیق : سالہ محاصرہ : یہ
 ہذا تصور مشیل ہے کہ کسی ایک سالہ محاصرہ کی حد ہے
 اسلام انباری بحر : یہ ایک سالہ محاصرہ کی حد ہے
 الامۃ انباری بحر : یہ ایک سالہ محاصرہ کی حد ہے
 انباری بحر : یہ ایک سالہ محاصرہ کی حد ہے
 انباری بحر : یہ ایک سالہ محاصرہ کی حد ہے



عن العروبة والإسلام (٩)

من يقرر أن النجاسة العرفية لأمة المحذور عليه بسبب
سلبية هذه شقعة العروبة ربطها مع بعد الفكر الأمة على خلاف
شرائعها الدينية

تلك حقيقة لا يختلف عليها الإسلاميون. بل هم دعوتهم إلى سرعة
وتحيز عندما يتأمل صياغات مؤتمر عفو. في هذه قضية سرورية
على رأس المسألة. ولا بد من أن نذكر في هذه المسألة
على خلاف ما نسمعه من شيوخنا. أن هذه المسألة لا تتعلق
فيها - أمة - بمصطلح إلى حد ما. بل هي صورة قضية عروبة
في حد ذاتها. يجب أن نذكر

وهذا ما قد حدث في عروبة الأمم. في أم مسلمة عرفت
بصراواتها. ثم أتت في بعض أمة عيسى. ولا يحتاج إثباته إلى
برهان. أن هذه المسألة لا تتعلق في حد ذاتها
عقلًا. هو إرادة أمة صنعت عروبة العروبة. وفيها من
الإسلام. عروبة عروبة. حقيقة. هذه قضية عروبة عروبة في
حدود الإسلام. في صوره. لا في الحقيقة.

هذا. في هذه المرحلة الأخيرة من تطور الفكر المسلم. في
بعضه. عن السعي إلى أمة عروبة. ونحوه. من القومية عروبة
حديثة. لا أم

ويظهر عند عقول أمة صيغة بقاء القومية - النعت إلى الإسلام
الحضاري كمرجع غير منفرد. ونحوه. في هذه المسألة. في طرف
موضوعي. سمحت عروبة. في إزاء الحضاريين بين أممنا وبين الحضارة

العربية في الغرب من تسوا صيغة غومية العربية المحورة من الإسلام من
صغير ذلك من الصواب مع الدعوة الغدائية راداً بحسرة غنية للإسلام
والاستعداد للإسلامية. أما الشرحاء على اعتقاد ما وطر له حبيب محمد فقد
تصورته بعمق "عرب وصراخه حضارتي ضد أعداء مسلميهم وبخاصة
الإسلام من الإسلام هو هوية الأمة وسلاح الحضارة في هذا الصراع وهو
بم كسبه في حركته المجددة في هذا الصراع الحضري الذي هو في واقع ذلك
يقول منسب غربي "إن حركة البعث وجدت في عثره تاريخية فاصلة بين مرحلة
تستغرق القرون و مرحلة مضطربة قلقة ورويتها المستقبل غير واضح".

تاريخية في سبيل عزمه كنه حركته المجددة في هذا الصراع
وعلى اقتضاها حروب عظمى ضد أعداء الأمة من ضحك يستهزئ به
سواء للإسلام أو كونه "تاريخاً أسوداً" حتى في ال
رأى الظروف التي استوجبت ذلك

و سبباً حاداً في سبيل أسعد العربي على الأقل في تاريخه هذه
نظرة إلى عباد الأمور في عصره حتى في الإسلام في حروب
بفوعة غربية حروب المواجهة الحضارية مع الغرب في حروب
في عصره في تقدم عصره في الإسلام في سبيل تصدير الإسلام
كثيرة عربية إنسانية حضارية، عمالة للحدود والامتعات في كل عصر
مضيرة من حياض الأمة العربية

وهكذا بدأ طريق المستقبل العربي يرداد وضوحاً، فهو لا ينبغي
لنورد به ما وجدنا في الفكر منذ ذلك التاريخ الذي بدأ الإسلام
بواقف عربي وحضرة في عهده حتى في حضرة النبي محمد
بكون الإسلام بمفهومة الثوري، مصدر إلهامها

هكذا حدد منسب علق الظرف الموضوعي الذي استلزم مرجعية الإسلام في
المسيرة الحضارية غومية في حقيقته عند معرفة صراع العربي
القياسي في هذا الصراع كإصرار الحضارة من عروق التاريخ
وبين الأمة العربية هو الأساس في الإسلام في تركه هذا الصراع
والذي شهد حقيقته في سبيل ما تمسك به في حقيقة الإسلام في سبيل
غومية سرحية الإسلام في فترة من عصره في النهضة الأسف في العربية

[illegible]

ومن وحدت شعوب تمشد الحرية والاعتناء عن الخير في دولة العربية بعد
 حريقها في اعلم بمحمد للإسلام ورك في انقائه عن الاسلام هو هيئة
 انقضية بين يديها في معنى الأمة العربية سنة وحية بقاء
 في الاسلام هو وص الاية لعنة ارويحي وحياتي بقاء في بقاء كنية وعن
 من معنى حب الارض والشر وحس طبعه والبارحة
 هكر بعد ان يفسر عقيد عن الاسلام ، اية في العروبة والامة والوصف
 والوطنية ، احصاء في بيوت في رية وثلة هي مخصص عكارة بضم اعارة
 القراءة والفهم والعدالة في التقويم

وكانت أسسها على مبدأ من المبادئ الأساسية في الإسلام كقولها
عربنا نعتربكم بعهدنا ونأمنكم أن كنتم تؤمنون بالوحي من
حياته العكرية في هذه العلاقة عامل «تعريف»

حيث أصبح الإسلام عند العرب هو الأداة التي بها يعرفون
لما كان لهذه الأداة مثير للبقاء

حيث أن الإسلام في عصره كان له شأن كبير في حياة العرب
وهو أنها ابتداء من الإسلام ولدت ولادة جديدة وأصبحت الأمة عصبة
تتبعها العرب في كل شأن من شأنها وفي سنة تسعة للهجرة الموافق
لأولى سنة من الهجرة النبوية النبوية النبوية النبوية النبوية النبوية
وعلى العرب مذاق الخلود وطعم الحياة المحمدية في هذا العهد النبوي
وفكرة ومبدأ وعقيدة ولا خوف على العروبة من أن يفقد هذا العهد
بما كان عليه من قوة في العهد النبوي من حيث هو في العهد النبوي
في البطولة وحمل الرسالة وعندما تنهار الأمراض العالقة وال
والأمة التي لا تليق بأمتها ولا تعبر عن حقيقتها وحقيقة رسالتها
لأنه بعد ذلك بعد ذلك الإسلام يعلن وحده الحقيقي الإنساني السميع الذي
يجوز له أن يناديكم حينئذ في الله في ذلك ينبغي أن يكون في
سنتكم

الإسلام هو الذي جعل العرب في عصره في عهد النبوة والحمد
ويستمر ببقاء العرب في عهد النبوة والحمد والحمد والحمد
في عهد النبوة والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد
والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد
وهو الذي خرجت من صلبه ومن حركة التطور التاريخي فكرة العروبة العربية
بفكرها الإنساني السميع والحمد والحمد والحمد والحمد والحمد
المباعدة عنها

والإسلام هو الذي جعل العرب في عهد النبوة والحمد والحمد
حيث أن النبوة النبوية النبوية النبوية النبوية النبوية النبوية
وشيء طبيعي هو أن يكون هذا هو الإسلام هو هذا
بحرارة الحب والغيرة والحماس والصدق والصدق والصدق

صحة مصره القوية، فحتماً كان قد كان يصور نفسه بدار
العلمي، بدار من دار علي بن أبي طالب.

هكذا ينبغي علينا أن نكون متحيزين... علمي... في
صداق فكره حين أراد أن يقرأ... لا بد أن يكون...
عنه... في... في... في...
لغيره... في... في... في...
بإرادته... في... في... في...
بها إلى الشام... من... من... من...

أما هذه الصباغ الفكرة التي مثلت... في... في...
فكر... في... في... في...
القوميين والإسلاميين على حد سواء... في... في...
تدعو إليها هذين السارين اللذين يمثلان... في... في...
وعالم الإسلام



عن العروبة والإسلام (١٢)

لإسلام دور عظيم في الحضارة الإنسانية مشهود على تعدد وسرور دوائر الانتماء وولاء لدى الناس غلبت ولاء وانتماء إلى هذه وعسكرة لا يتفصّل مع ولايته وانتماءه إلى شعبه وهما لا يربط لا يتفصّل بينهما وبين ولاه الناس وينتميه إلى قومه الذي يتركهم ويذهب عنه القومية ثم من كل هذه الدور لا يتفصّل مع الانتماء إلى الدائرة الأعظم وهي دور العرقية وانتماءه دور الجامعة الإسلامية والانتماء إلى الإسلام وأخيراً هذا الانتماء دور الأثر الانتماء الأهم والوطني والقومي والإسلامي هو على النهاية جزء من الدائرة الأساسية بحكم الحقّ لاهي ليس من نفس وحده، وبحكم دور الأمم والمصير من مسير سياسي على المنافع والقيم والعلوم والأفكار

تلك هي الخطوط الأساسية السوية التي اعتمده الإسلام في دوائر الانتماء فعاش الأمة الإسلامية محيطاً بجميع حيز الأقاليم والأوصال والجناس والقوميات دون تفصّل بين هذه الانتماءات العرقية وبين الانتماء لأور إلى جامعة وأمة الإسلام.

لكن عرو المفاهيم عرقية دور لطائفه العنصرية والعدوى المستعصية الوطنية والقومية وخاصة بعد سقوط أحلام ودعوة الإسلام المدعومة سنة ١٩٢٤م صرح في الساحة بحرب المفاهيم بينهم المتفصّل بين هذه دوائر الانتماء، ففرغت بالدينا دعوات وطنية تسوي بين العروبة والإسلامية وبين الاستعمار ودعوت قومية تبرز صهرها الدائرة الإسلامية، وبعض من شأن الانتماء إلى صلي الأمر إلى أوجه مشكلات فكرية صارمة في المفاهيم الإسلامية في ميدان الانتماء

وكانت هذه هي الحالة التي كانت عليها الشيعة في ذلك الوقت، وكانوا يعانون من
الاضيقاظ الشديد في ظل الحكم العباسي.

عزلوا عن المناصب والكرامات، وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية. وكانوا يعانون من
الافتقار إلى الحرية والعدل، وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية.

رسالة الإسلام إلى العالمين

كانت هذه هي الحالة التي كانت عليها الشيعة في ذلك الوقت، وكانوا يعانون من
الاضيقاظ الشديد في ظل الحكم العباسي. وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية. وكانوا يعانون من
الافتقار إلى الحرية والعدل، وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية.

الاحياء والنوحه العربيه ونايسها وعناصرها

كانت هذه هي الحالة التي كانت عليها الشيعة في ذلك الوقت، وكانوا يعانون من
الاضيقاظ الشديد في ظل الحكم العباسي. وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية. وكانوا يعانون من
الافتقار إلى الحرية والعدل، وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية.

هذا هو موقف الشيعة في ذلك الوقت، وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية. وكانوا يعانون من
الافتقار إلى الحرية والعدل، وكانوا يعانون من الفقر والحرمان، وكانوا
يواجهون اضطهادا شديدا من قبل الحكومة العباسية.



في المشروع الحضاري الإسلامي (١)

المعاصر الذي يعكس عنه لغز الفتن والخصم الإسلامي على يد الأعداء حركة جديدة واجتهاد وإحياء يستلزم تحرير النفس بسلامة وبدون اختلاف لمؤيد من حقها من جهة أو من ينكرها من جهة والعقيدة وبممكن من مواجبة انتحاري حضري الأسعد في العربي إلى اقتحام جانب بغيره وواقعيا الإسلامي في ركاب العروة الاستعمارية الحديثة، وبعبارة محمد عبده فلقد «وجه لأعدائي عديده من عقد لاودام من حوام العنبر من حفصة استمدتني، فهو أنما هي راية إسلامية من صفتها وبسببها تقدم على شئونها حتى تنجو لأمة بالأمم عروية والدولة بالزور الخوية تسعو بالإسلام سانه وللدين الحنفي مجده»

وعلى هذا الصنيع انصاري، استمد محمد عبده على تعدد انكر وحاشد في صلبها حيدر عصمتا حتى جعله حيا هذا المبدأ لا يعتمد فكره من منظور بعبارة هو انني بغيره من غير انكره فكيف في رأي راض عنها محذر وصحبه ومجاهد يفتقر لهذا ارتفع ضمني في عهود في حرب عاصمين

الاول، تحرير الفكر من غير تحيد وقبح الدن على طريقتي لامة على ظهور خلاف وبرجوع في كسب بقاءه إلى مدسعه لاوي في عذر دس صغر مؤيد لعقل استمر في وصفه إلى بر من سخطه عند حكمة به في حفظ نظام لعدم لاسي في انه على من الوجه به صديق نعم دعت على الحد في أسير كوي العدي حرام احد في انه بنة بطنه بالعبور عنها في دس انفس وصلاح غير كرها اعدا امرا واحدا وسدد غدر في رعوه أبيه في غنيل عظيم استمد بذكر حبس لامة صلا عبد اسير وممن ساكهم وصلاح غير ه العصر ومن هو في تاجيتهم.

اما الامر الثاني فهو اسلامي في الشعب العربي في عذبه

وعلى هذا ما يقرب من بعد عده [١٣١٥ - ١٣٢٤ هـ ١٨٩٨ م ١٩٢٥ م] كد سريه سار إلى دده لامة محسن رشيد رجا في ترجمان هذا بدار في حيا في التقدم في الذي وضع الاسس وجمع بين سروي انصاري لاسلامي وفي كبر عقل بفكر لصحة الاسلام الحديثة ذلك على بعض في بصفه والحيثية من بعبارة به بالمرصوف في مذكرة وحد في بصفه نه دس الحرب العظمى الحر اسير كوي لامة في في

سيفيد، حر المدعي عن نصر، إلى «العروة الوثقى» التي كوتب الأعمالي
محمّد محمد، في تبيين ردّ القيل تمصّد بلامد اعمد من الهدى
محرر وحكي د ح د لى دة خد خد خد كذا كذا ١٢١٠ ١٣٢٠ هـ
١٨٥٤ ١٩٠٢ م] - عة عة سداد الحق في امة لاسداد

في هذه حكمة تسمى العذر على بقصة امة امة بحسنة وبقوة
مقدم اتميز به حصري لاسلاني امة بعد مد لاسلاني سيوصى بها
عن مسرعة امة في كمال ق د شمسير د قدر من شمسيرين عليم د غير
مستحق د صميم لاسعد ر عة عة في د د د د د د د د
فيمو عة عة عة لاصلاح لاسلام امة عمة عن عمة كد د حصر
عده على عة عة عة خد خد عة عة عة عة عة عة عة عة عة
في عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة عة
التي اودعه فيها، فلا بدت، ويصيح تعب وبحث سعة فسييل الاصلاح في
المسعين في لاسلام

صاحبها بنو سفيان الأصبهاني بعد فتحها من سنة ١٢٥٤ - ١٢٦١ هـ
 = ١٨٣٨ - ١٨٩٦ م وحاربها عدة سنين وأخيراً في سنة ١٢٦١ هـ
 لأكثر من نصف قرن من الزمان

بعد ذلك صار الحصار حزيناً لأهله وبسبب بعدهم ولاذوا بغير
 عيسى حيث أخرجوه عن كوز وعقارهم وأغلبهم إلى بلادهم
 والمسلمين وبدأ صوت «الغريب» على لسان نقر من أبناء الأتراك يصرخون
 لن يتحقق إلا عبر تبني المشروع الحصارى الغربى، بحرية وسرعة بحودهم
 بما يحب منه وبما يكره به يخدمه وما يعاب - وفقه عددهم بكمه راحة حسن
 [١٣٠٦ - ١٢٩٢ هـ = ١٨٨٩ - ١٩١٣ م] ولكي يعلو أن عهد بونابار
 العقل لا يرى كذا قديماً وهو لا يرى بونابار بعد الإسلام ولا
 من يدعيه كذا الواحد - يعبر من بونابار العقل الأوربي - غير أن
 أكثر من مصدق للإنجيل

ورغم ذلك يعرفه بنسب الشيخ علي عبدالمعز [١٣٠٥ - ١٢٨٦ هـ
 ١٨٨٦ - ١٩٦٦ م] للإسلام من الأتراك واليه لا حكمة ولا دين للإسلام
 ثم يقوم دولة وهم بونابار ثم بونابار ثم بونابار ثم بونابار
 كان إلا كالمخاليين من الرسل، محروم مبلغ لدعوه - في بعضه من
 والدين

وقد رأته في الغرب - صاحب حسن - في كذا - في كذا - في كذا
 السوم - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 لشك في هذه القصص والتاريخ القرآني

في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا

بعم - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا
 في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا - في كذا

انقدر حباب و اربع تن عمر الفريين ، عز ادي هذ ه صمير لانه كفا ح
 شهر على منصفه ه منصفه ر اند ه اند حبه على ه ه ه ه ه ه ه
 منصفه ت حباب قديمه من علم عسكر صمير ه ه ه ه
 ويرصيه او ه ه منصفه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه
 و ه
 باحلال الود ه
 و حبان المسلمين

و حبان ه
 اسلاميه
 ه
 والاحتيا على ه
 «الصفوة» إلى مرحلة «الجهاهير»



في المشروع الحضاري الإسلامي (٤)

لقد كان رخص المغرب في مشروجه العسكري سنة ١٣٢٤
١٣٦٨ هـ ١٩٠٦ ١٩٢٩ هـ رخصه . السند واسعة رخصه حسابي
ولاستعفى . هلم بك رخصه . انشاء صحتي من الحجب وعود
للمغرب . لا يعلان . والكفة . مني . في رخصه . من رخصه . رخصه
الاسلامه . رخصه . الاسلام . من انشاء رخصه . من رخصه . رخصه
انحصار . رخصه . رخصه . رخصه . رخصه . رخصه . رخصه . رخصه
أو كادت . واستطاعت أن تستعفى . من رخصه . من رخصه . رخصه
روعه وحيويه وجمال . ولم يمنعها ان تأخذ النافع من رخصه . رخصه
غير أن يؤثر ذلك في وحدتها الاجتماعية او السياسية .

[illegible]

كذلك وعد الاستمرار منه ورحمة الله موفيق بقدر ما يجرى نحوه
الإسلامية عند ما جدد العوامل السبعة التي أدت إلى تحرك كسيف وهي

١ - الخلاف السياسي والعصبة وندرج الرئاسة بحاه

٢ - والخلافات الدينية والمذهبية

٣ - والانعماس في ألوان النرف والنعيم

٤ - ونحو السلطنة والرئاسة إلى غير العود من العرس ترة واستبداد حرج
والفعلك والايوت وغيرهم من لم يشعروا طعم الإسلام صحيح ويم
شرق قلوبهم بأبواب العود لصعوبة إدراكهم معانيه

٥ - ومما جعل العلوم العلية ومعارف الكونية، وصرف الأوقات ونصيبه بحسب
في فلسفات نظرية عميقة وعلوم خيالية سقيمة

٦ - وعبر الحكام بسعة بهم والابتعاد عنهم وأهم ما يصر في استبعاد
الاحتشاع للأمر من غيرهم حتى سقيم في الاستبعاد والذهاب وإدخالهم
على عود

٧ - والابتعاد ساس استغنى من خصوصهم والألعاب بعمالهم ومجاهد
حياتهم، والابتعاد في تقلدهم فيما يصر ولا يسمع

وعلى موجهه أدب كغيره من مقاصد الاستقلال والاستقلال السياسي
أدى بقاء عند العدم والشيء ما وجد البدائي الاستقلال إلى جعله سدة
الامة لأن الإسلام لا يرضى من ائمة بقاء الحرية والاستقلال قصداً على
استبداده وإعلان الحب والكلهم بالمدى والى الاستقلال الاقتصادي
للأمة ومن بعض أحد من اقتصره فالهدف هو تحقيق بقاء عبادة
استقلالي لبروه والدولة والآخر والبقا بالانسان بقاء وبرام
العدوة والإسلام يهدف بالابتعاد الذاتي والاستقلال الاقتصادي والبقا
من هذا يحكم العربي في التصبر والاستمرار والابتعاد كبري
الاستقلال حصري إلى بعد الأمة الإسلام وحضرته بقاءه في الأمة لبره
وموقع شهوة على العالمين فبعد كبري عباد الله في وقت ما برفعة بقاءه
ثم صار بعد شهوة الجود والبره عربة ثم بقاء البقاء إلى البره بقاءه
ثابته ثم عرف شرق عود الكبرى وبصر عود بفضله الحديثة عود بغير

في ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 في ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة

وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة
 وفي ذلك كله وفيه من العجز والجهل ما لا يحصى من جهة



في المشروع الحضاري الاسلامي (٥)

كما قصد إنشاء معبر وادي الرابح واحد في الضفة الغربية
الاسم الشهيد حسن بن [١٣٢١ - ١٣٢٨ هـ = ١٩٠٦ - ١٩٤٩ م] على
المشروع الحضاري الذي قدمه للصحوة الإسلامية

■ على موجب خطة العمل التي صاغها المؤتمر العربي
و نقبسة فيم انشاء الجسر الذي يمتد على الضفة الغربية
رصد ثوره برية التي تسمى في اللغة العربية بالثورة
قد وقع بين شعور الوطني الحبيب في الضفة الغربية في الضفة
أرض الإسلام، ورعيته امه، وفي الضفة الغربية
ان تقوم في مصر دولة مسلمة حرة
أحررها حتى يسلم في الضفة الغربية
كفارة في الضفة الغربية وفي الضفة الغربية
كذلك في الضفة الغربية في الضفة الغربية
عام ١٩٥٥

■ وفي مدينة «العلاء» الذين لا يرون في المحبوعات الإسلامية وعلى عقائد
مستندة على نصرة في سائر الكفر والجاهلية يحكمون بهما على الأمة
وعلى عدم التحية في مشروع الاسناد البنا الموقف بالموضوعي
المعروف في كبر مسلمة أقر بالشهادتين وعمل بمقتضاهما، وأدى
الذين في الضفة الغربية في قوله يكلمه الكفر، أو أنكروا معلوماً من الدين
بالضرورة أو كذبوا به أو جحدوا به أو جحدوا به أو جحدوا به
بغيره في الضفة الغربية في الضفة الغربية

«وغير محمد مصر كبير في الإسلام بكثيرة عظيمه وأفعه وحصاره
ورأى عظمه ورسالت عر حذ صه ورسالة عنه عارضة المعدين ومن قد بنت
عصاهر لإسلام قومه قبضه راشره فقه في كثير من جواب احده بمصره
فدسوف إسلامه، ويعتقد عربيه وهذه الحصاره العظمه يذكر فيها اسم الله
ينعلو عنها بدء احو صباح مساء وهذه متعبد لا يهرى شيء اخر رف
للإسلام وما يتصل بالإسلام»

ومعركة فاسه سنة ١١١٠م التي وفيها السامو الحصاره العرسه
بلك حصاره بني عرب عربا فوفد بحرس من عكره الإسلامه عرب احده
الاجتماعيه المصريه في كثير من شيوخه السامو والسفوف وغير وصاعف
الحيوة ويضع معطيهه صعه الاوربه، وحصاره سلطه الإسلام في حداث
عسي غور وبجارب وتصلها عنه بنى حصاره العظمه والسامو سنة ١١١٠م
صاعده شديده وبهذا اصبحنا محبا حذو سنة مبريه او عند صعه

بعد كانت معركة حسب البب هي معركة تغية المحتضرين للإسلامه من
الاحبل بنى اقام عنها النباشه والديت بنى ره - الإسلام ومن الروح القاربه
الاحل به روح اسره والشيوخ ادى بغيره به الحصاره العربيه ومن يكن
معركه مع محتضرين رسالت عن الإسلام ومورد وتصوراته ابى حاشيه
وظلماتها - كما قال «الغلاة»

■ وفي مواضعه لمنهجين لفصص انصار الدين برودور بقدر سريع الى
انفص على صوره الحكم والعهده في موجهة هؤلاء، يؤكد مشروعه الاسد
حسب البب ضروره اعتد طريق لخاص وعيخ النريه ويسميه بنفس
الطويل - فتدري الرجل قائلا

ابى الاخوان المسلمون وبجابه المتحمسون المعجلون عليكم اسمعوا
على كتمه عالمة رونه ان صريكم ه امريه حصاره موضوعه حذو
وسب مداف هذه الحصاره التي اعتمد على اقتداء ديب اسم صريو بوضو
احل قد يكن صريه صوله ولكن نفس هناك عتد انه بغير برحده
بالصبر ومشاربه وحذ والعمل الداد فمن اراد منكم ان يستعجل بخره غير
تضحها أو يصف رهرة قبل اه ابى علس معه في رسب بابل وخر به
ببصرف عن هذه العزه ابى غيرها من اسعوار ومن صبر معي حتى تنمو

لنرد وثقب السجود بصلح البصر، ونحير الخصف فحرد في ثاب على له
 وان يغود وبداخر محسبين ما البصر واسجده زام سته ده وسجده
 بضماء برور العوض بصران العفور ولا بصره بومسير بكني فله
 علايه ولكن غابوها واستخدمت في وجيزا بده واستعينوا ببعصه على
 بعض، وترفعوا صاعه البصر، وما هي منكم ببعدها

اريد ان كون صريف بكم لونه حمير ببعده لا احضره حه عروا
 انفسكم في اتي بكون بكم بلامير كتبه في حير بكم فيها
 نفسيا، روحيا، لايان والعبدة وبكرود رعد والثقة وحبها بانه
 وارده في هذا الوقت صبري د احسن بكم احسن اسد وانتم بكم
 على ثمنه وعرو بكم كرم حير عه في د عر بانه

هكذا فكر وكثر وعمر حبس الحب فكنت حسانه بومسير د مع بومسير
 سلاسي لبهصة لخصيه كد كاند به د صبا كد ر رانه في عراسه كد
 لم يبارك في عراس احمر على اعداد القرن العشرين

وكبر انقصه بحسب ٢٠٠ ٢٩١ ٨١٦ ٩٠٥ م] وكبر اصلاح
 النصوص «ليعقوب السكت» [١٨٦-٢٤٠ هـ = ٨٠٢-٨٥٨ م] و«جمع الحوامع»
 في لأصول و«تلخيص المفتاح» للعاصي القرويني «ك. حيا» [٣٥٦ هـ ٩٦٧ م]
 و«رفع الحلال في نظم الدول» لابن الخطيب [٧١٣-٧٧٦ هـ ١٢١٢-
 ١٢٦٥ م] و«مجمع رسل برقة» ك. حيا [٣٨٢-٤٤٦ هـ
 ٩٩٢-١٠٣٥ م] و«رسل برقة» ك. حيا [٤٦٥-٥٢٠ هـ ١١٠٠-١١٤٠ م]
 و«رسل برقة» ك. حيا [٥٨٢-٦٥٩ هـ = ١١٨٦-١٢٦١ م] و«مجمع
 رسل برقة» ك. حيا [٦٨٠-١٠١٦ م] و«رسل برقة» ك. حيا
 ٣٩٨ ٩٦٩ ٩٩٨ م «مجمع رسل برقة» ك. حيا [٩٦٩-١٠١٦ م]
 و«رسل برقة» ك. حيا [١٠١٦-١٠٦٠ هـ ٩٦٩-١٠١٦ م] و«رسل برقة» ك. حيا
 [٣١٩-٤٠٦ هـ = ٩١٠-٩٦٠ م] و«رسل برقة» ك. حيا [٢٢١-٢٨٣ هـ
 ٨٣٦-٨٩٦ م] و«رسل برقة» ك. حيا [١٩٠-٢٣١ هـ ١٠٦-١٤٦ م] و«رسل برقة» ك. حيا
 [٢٨٤ هـ = ٨٩٦-٩٢١ م] و«رسل برقة» ك. حيا [١٤٦-١٩٦ م ١٠٦-١٤٦ م]
 ك. حيا [٢٨٤ هـ = ٨٩٦-٩٢١ م] و«رسل برقة» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م]
 [١٩-٩٠ هـ = ٦٥٠-٦٨٠ م] و«رسل برقة» ك. حيا [١١٠-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م]
 من كبر انقصه كبر اصلاح «مجمع رسل برقة» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م]
 ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م] و«رسل برقة» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م]

«نفع لطيف»، وأخبارهم، وكثيراً من أشعارهم

و«نفع لطيف» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م] و«نفع لطيف» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م]
 سماع وأخبار

■ «نفع لطيف» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م] و«نفع لطيف» ك. حيا [١٠٦-١٤٦ م ١٠٦-١٤٦ م]
 له حفظها

■ «نفع لطيف» ك. حيا [١٣٢١-١٤٦٣ م] و«نفع لطيف» ك. حيا [١٣٢١-١٤٦٣ م]
 وك. حيا [١٣٢١-١٤٦٣ م] و«نفع لطيف» ك. حيا [١٣٢١-١٤٦٣ م]
 قاصص شبحا وهو في سن الصبا

الشيخ البشير الإبراهيمي (٢)

في سنة [١٣٢٩ هـ / أواخر سنة ١٩١١ م] رحل الشيخ بسير متحفظاً من الحرائير إلى الجزائر وعمره إحدى وعشرون سنة. جالط في تونس الذي كان قد أسفرت عنه زيارة عبد سنة [١٣٢٦ هـ / سنة ١٩٠٨ م] وهي صديقة في بجزائر عام بالقاهرة بلالة بسير صافي قبل أن يرحل من عدم في لآخر شريف. درس الشيخ سنة منى ١٢٤١ هـ / ١٣٣٥ هـ / ١٨٣١ - ١٩١٢ م] و الشيخ محمد سعيد البصافي ١٢٦١ - ١٣٥٤ هـ / ١٨٥٥ - ١٩٣٥ م] و الشيخ يوسف الخولي [١٢٨٣ - ١٣٥٥ هـ / ١٨٦٠ - ١٩٤٦ م] و الشيخ عبد الله محمّد و الشيخ البصافي و الشيخ عبد الخولي [١٢٦١ - ١٣٥٥ هـ = ١٨٥١ - ١٩٣٥ م] و زار العديد من العلماء والشعراء من من الشيخ محمد رشيد رضا [١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ / ١٨٦٥ - ١٩٣٥ م] وأحمد سوقي [١٢٨٥ - ١٣٥١ هـ = ١٨٦٨ - ١٩٣٢ م] و قد تروهم [١٢٨٦ - ١٣٥١ هـ / ١٨٦١ - ١٩٣٢ م] وغيرهم من العلماء والشعراء والأدباء

■ وفي المدينة المنورة - وعلى امتداد خمس سنوات - واصل الشيخ بشير بعلم والتعليم فحضر العديد من دور العلم وخاصة دور الشيخ لعمر بن زبير بن زبير والشيخ حسن بن أبيه و دور الهدى كذا استغنى عن الشيخ بطل بن زهير الأسكواني وأخوه والتعبير وسف بطل عن الشيخ حسن بن زهير الشهير بقرى و سائر العرب وأنهم أحسن في السيرة لمبوب عن الشيخ محمد عبد الله البصافي وعدم المصطفى عن سنة عبد الباقي الأعاني

وفي المدينة أيضاً استعاد من المكتبات العلمية الموجهة عنه

■ وحللاً سفيحاً انسانيه بالمرتبه امثوره بفحوت الملكات الإصلاحية
ولسباسبه بلنح الأثر هضمي وتدرس قدره بالحلالة الاسلحة وحك الدولة
عصبيه واوضاع الأمم العربية ومستقبلها وليخصه الاستعداد ربه وحاصله
مع شيخ عبد الحسب بن ناصر الذي التحق به في الحنفية سنة ١٢٣١هـ
١٩١٢م وعلى عهد ثلاثة من ائمة السلف وقد راسا وحظت مع بعضهن
بوظائف حرمه بالمرتبه من النسب السعدي انصهرت اقربى شجره و
العروة والاسلام ولك بعد الإصلاح اربعي هم بسند في حقبة هذه
المقاصد التي قامت لانجازها «جمعية العلماء المسلمين العرب» بنسب
[١٢٤٩هـ مايو سنة ١٩٢٩م]

■ وبعد ثورة الشريف حسين بن علي [١٢٧٠ - ١٣٥٠ هـ = ١٨٥٤
١٩٣١م] حاكم عصبة محمد بن عبد الله بن حلامه بعتديته وحسب
الأمير وكبر سنة عشر هذه الثورة قد خرج كثير من بلاد
المرتبه التي اشتمل عليهم اسمها البسوة وقد في بعض الاخير من سد
١٩١٦م سنة ١٢٣٤هـ فاستقر بدمشق قرابه أربع سنوات

■ وعلى بعضو سنة من ائمة السلف ابركي حم ر ١٢٨٩ - ١٣٢٠ هـ
١٨٦٢ - ١٩٢٢م] بالمرتبه من ائمة السلف في عهد من وكبر
وقصر لا شغل بالمرتبه من ائمة السلف بمرتبته في عهد السلف

■ وعنده حكمة الأمير فخر بن الحسب [١٣٠٠ - ١٣٥٢ هـ = ١٨٨٣
١٩٢٣م] دمشق قامت علاقات صداقة بين الشيخ البسب وبين الأمير فيصير
■ وعلى دمشق تزوج وفيها توفي والده واحداً لاده

■ وبعد ما بعتديته من ائمة السلف بمرتبته من ائمة السلف في عهد من وكبر
الى ائمة السلف سنة ١٣٣٨ هـ = ١٩٢٠م على ائمة السلف
يعني هم بسند في حقبة هذه الثورة في كبره في عهد السلف في
رسمه في وشبه السلف في عهد السلف في حقبة هذه الثورة في كبره في عهد السلف في
بالجرائر عشر سنوات



الشيخ البشير الإبراهيمي (٣)

في سنة [١٣٤٩ هـ / ١٩٣١ م] دافع فرنسا الأسعديّة عن حرّوس
 حفلات صاخبة بمثوبة أسعاريها للحرّاث. واستعرت هذه الاحتفالات صمبر
 لامة وفحرت فيها روح الإصلاح وطاقت المقاومة. فعلى تلك الاحتفالات خطب
 أحد كبار الساسة الاستعماريين الفرنسيين فقال «أيما لن ينتج على الحرّيين
 ما هو يفرعون نفراً وينكسرون العربنة صعباً بل حرّ الحرّين صرّحوا مع
 وإن يقتل العرّينة من السندهم»

وخطب سياسي آخر فقال «أي صبراً هذا أسير حرد من حرّ بلغة
 باسمه سنة في هذا يخصّ فنة أو داره من عند حدّ دلالة حرّين وسمه رب
 حرّو منه الأصغر من معرّ هذه صبر حرد هو سمحه حدّ ردّ الإسلام
 بهذه أسير

كما خصّ حدّ كرّ له الكنيّة الكنة بكجة الفرنسيّة بهذه صبر حدّ باب
 فقد أو عهد ميلاد في حدّ دار قد غير وأن عبد الصلير قد حدّ واية سسبصر
 إلى الآن من عتد من رصّ حرّان ميلاد له مبيحه من حدّ صوف
 نور مدنة منيع وحيها الإبحيل»

وفي مواجيه حدّ عجز الاستعماريّ بخصبي ساسر حصة
 اعلم، انصميم حرّانير سنة [١٣٤٩ هـ / ١٩٣١ م] وك ريسب لاسم
 انرد رس ووكيلها ودار تحت اسم السبر وسمه دار عوره
 لأصاحبه والأخصبه في الحرّين ساكة طرّف سبب في أسلافي في
 لأصلاح وبوسمة موسدار لأصاحبه في عفر النوسبي بخصم حدّ
 بدارين ونخص وماروس في كغير الحدّ العربيّ المسلم، أو صفي حدّ
 علو سمه حرّانير في حصص عروية والإسلام والاستغلا

■ وفي أواخره أقام لأمام المنبر مكتفا باسم جمعية الغنى العيسوي
الحريريين الأسرف على نعم طلاب الجمعية ببلاد المسرة العربي
■ وفي تافهة التي بحرها مركزا لساطة سحب عصبيا لاصلا بمجمع
البيعة العربية سنة [١٣٨٠هـ - ١٩٦١م]

■ وعندما استقر الحراري سنة [١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م] عاد لأمام بشير بن
احمرير وخصب خطبة الجمعية في «فتا» مسجد الكتسارم ببحرير ابراهيم
اسرى عاد مسجدا بعد كاسه اصبحت الاستغاثية بحرسية قد حوت الى
كاندراثة كاثوليكبة طوال قرن وثلاث القرن

■ وكان آخر عهد الامام المسير تيمر وفاد وادى مرضه هو عدا
اسرى راعه في ٣ من ربي الحدة سنة [١٣٨٢هـ - ١٦ من ربي سنة ١٩٦٢م] الم
قد عود حراريه بعد رعد الى ابناء احمرير بلاد المسرة ولي
إعادة الحوائز المستقلة إلى مهباج الإسلام في الإصلاح

■ وعلى الرغم من انه قد اصابه بالمرض لم يترك كبره في
فردية وفتح مساهمة كدته في عهد شخصه في كبره كلاً
ولكنه بعد لسهة وجد في عصب حرير عجم - تبيندا لحرير احسانه
في حجرة به ربة وربة فاصد - علم عرب وصححت له موارد إيرته
في صبح امه من وحشي في حجرة وحشي في دى السعد

على الرغم من انه قد اصابه بالمرض لم يترك كبره في
فردية وفتح مساهمة كدته في عهد شخصه في كبره كلاً
ولكنه بعد لسهة وجد في عصب حرير عجم - تبيندا لحرير احسانه
في حجرة به ربة وربة فاصد - علم عرب وصححت له موارد إيرته
في صبح امه من وحشي في حجرة وحشي في دى السعد



■ هذا هو الامام محمد المنير الحارثي الذي تم ترميمه في
مولد وبنى عيسى مع اسرة على مره بشير في حدود جنة لعد
المسلمين الحارثيين - والذي كان يسند ديوانه القديمة يدور حدة حبيب

بالحرية و الاستقلال عن اوصحاب النفوس والسقطان سايك هي سب طرقو لعلماء
لاعلام عس بم يوزنوا برهنت ولا يصدروا مكلفين بالعلم والجهل سوده
بالنبين والصديقين وحسن اولئك رفيقا

وهو عى من فيه صديقه ورفيق ربه لاسام عبد حميد بن باريس بع
افرار لاجله جمعته العلماء ابني كتبوا الشيخ تيسير سمه [١٣٤٩ هـ ١٩٣١ م]
«عجب شعث أحب مثا شيخ البشير أن يضل هي دين أو مخزي في دينه،
أو يذل لاستعمار»

عليه رحمة الله



الشيخ الفزالي قلب تقى .. وعقل ذكى (١)

هو مفتي - شيخ اسكن - سيد محمد الفزالي - [١٣٢٥ - ١٤١٦ هـ]

[١٩١٧ - ١٩٩٦م]

مصري المولد والنشأة . ولد - لأسرة رعية فخرية - في قرية كرك
البحر شرق مدينة بورسعيد بمصر - في ١٢ من شهر ربيع
في ١٢٣٥ هـ - ٢٢ من شهر ربيع الأول ١٩١٦م - وهو - وهو -
مفتي لقرية بورسعيد - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن -
وكان الشيخ الفزالي أكبر إخوة السبعة - أسكن - أسكن - أسكن -
عليه الأمان

ولقد أتى حفظ القرآن الكريم وهو في العاشرة من عمره - أسكن - أسكن -
لأسلمى - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن -
فحصل على شهادة في سنة ١٩٣٢م - أسكن - أسكن - أسكن -
بما في حضر على شهادة في سنة ١٩٣٦م

وفي سنة ١٩٣٦م - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن -
بأسرة - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن -
البرية والاسادة كبر - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن -
سكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن - أسكن -
الدعوة والإرشاد سنة ١٩٤٢م

وفي نفس العام الذي التحق فيه بكلية أصول الدين سنة ١٩٣٧م، التقى
بمرشد جماعة الإخوان المسلمين الشيخ حسن البنا [١٣٢٤ - ١٣٦٨ هـ
١٩٠٦ - ١٩٤٩م] وأصبحت له علاقة حميدة - أسكن - أسكن - أسكن -
الفكرية والعملية

وقد برز - أثناء - في هذه الفترة خمسة عشر شخصاً من
 الأولاد تسعة منهم ولدان - ضياء وعلاء - وخمس بنات
 كانت من عائلته - وكان في ذلك الوقت أحد أبناء عمه بكهنة في
 إحدى القرى في ولاية حلب - وقد كان في ذلك الوقت في
 ١٩٤١م على في العراق - في ١٩٤٢م في العراق - وقد
 بعد ذلك في سنة ١٩٤٢م في العراق - وقد كان في
 والذين هم في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 ٢ يوليو سنة ١٩٧١م في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 مارس سنة ١٩٨١م

وقد كان في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 وكنت في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في العراق - وقد كان في
 تحت المسلمين والآخرين في العدد الأخير من مجلة الإخوان
 لعبارة الحرية، ومعانيه الدقيقة، وأدبه العف الرصير
 هكذا يحب أن يكتبوا، أنها الإخوان المسلمون، أكتب دائماً ور
 بؤنك؟ والله معك والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته حسن البنا



الشيخ الغزالي قلبٌ تقى .. وعقلٌ ذكى (٢)

وبعد تحمل الشيخ الغزالي نصيبه من المحن والمكاره التي اصاب جماعه «الإخوان المسلمين» .. فقصي في معتقل «الطور» - بشبه حريرة سبأ - قرابة لعدم سنة ١٩٤٩م - وحل من عام في سحر طره ابن المحتفظ به لشهيد سيد قطب سنة ١٩٦٥م

وبما شارك في «لمؤتمر الوطني للورى السعينة» سنة ١٩٦٢م كانت به مواقف اشرت صده حملته صحفسيه قدما عر من الصحفيين البييراليين وليساريين وانتصرت به فيها حمهير المساحد وكان بحص لخمعة بمسجد عمرو بن العاص، فحسب لسماعه عسرات لالوف وعبدنا كتب كثير انتقدته لدولة فبهم بتقيد حريته، كانت تتحول مصرته مظاهرات حمهير المساحد وفي سنة ١٩٦٤م كان له هو وليشيخ محمد ابو رهرة - موقف معارض للتعديلات - لى احدث على قلوب الاحباب السعينة فكان يرى ان مشكله مصر هي في عجز سبدها عن تكليف الراح وليسبت المشكله في تعدد ابوجاب فصاف بدوله بمعارضيه، ومبعفه من احطاة حمام عمره من العاص وسحبوا منه حبصاصانه في وصاف لدعوه حفر لقد لغز النصد لى كان يشغله مدير عدم ادعوه - فوجد نفسه على - حصير - روى مكتب في سبده طلحة مساحد صلاح لى - بالفرهه - فحسن على - حصير - بشغور بالليل

ولم حس بفقرات لمحاطر منه من المحتفظ به صبح سرته منهم لاور فب عرف نقصه غبته اعسكره لى كراهه رر اشخ لغزالي مره سعى إلى الخروج من مصر عسافر إلى المملكة العربية السعودية أستاذًا بجامعة أم القرى - بمكة المكرمة - فأمصى بالحامعات السعودية ما بين سنة ١٩٧٤م وسنة ١٩٨١م - وفى سنة ١٩٨١م ادر رعى فب الى منصب وكبير وزارة

الأوقاف لشئون الدعوة - عدم استغائه من الوزارة عندما اختلف مع سياسة الدولة في الصلح مع إسرائيل.

وكان تعرف شيخ لعراقي على الواقع العربي والإسلامي، خارج مصر قد بدأ مبكر ففي سنة ١٩٥٢ - ١٩٥٣ م شغل وظيفه رئيس «التكليف المصري» بحكمه المكرمة وفي الأعوام من سنة ١٩٦٨ م إلى ١٩٧٣ م أمضى شهر رمضان في دول الكويت وقطر والسودان والمغرب وشاركت في طينقات الفكر الإسلامي بالحرار - بصطام - سنوياً .. منذ سنة ١٩٨٠ م .. وعمل في قطر - أستاذاً زائراً - ما بين سنة ١٩٨٢ م، وسنة ١٩٨٥ م .. وعاش بالحرار ما بين سنة ١٩٨٥ م وسنة ١٩٨٨ م مشغولاً ورعايةً لحامتهب لاسلامه - جامعة الأمير عبدالقادر ومشرفاً على مجلسها الأعلى - وعلى امتداد هذه الأعوام الخمسة عشر ١٩٦٤ - ١٩٨٨ م عاش واقعاً لأشبه وسوء مسكلاته وأعصى لحماهيرها، بعد أن أُرر عفهء لدعوة والتحديد والأصالة والاستبارة على مقدار وطن العروبة وعالم الإسلام ولقب بذلك الشيخ العراقي حرية التفكير واستغلاله بمحدد من بداية عهد الخمسينيات، عندما استغنى عن تعظيم جناحه الإخوان المسلمين لحلاله مع مرشداه العام الأساء حسن البصيني فكان تفرعه بالدعوة والتأليف وعرض محاضرات على سقراطية تفكر حتى بعد أن عادت العودة والتعاون والعلاقات مع جماعة الإخوان في سنوات عمره الأخيرة



ورأى أن شيخ العراقي قد منع على حسن البدي تلمذ على رسد رصاً تلميذ محمد عبده أمحب بلاميد حذار الدين الأعصبي فلهذا جدد تلميذ عراقي مبهج هذه المدرسة، آخر مبعثي عهد مسروعة التفكير بحددي في معرض حديثه عن مدرس الفكر الإسلامي مدرسة الزاوي والأب والمواربة بينهما كما هو الحال عند من يعمية مع مثل للأب ومدرسة لأحيدر سنجي وانيسيق بين وجهاب لضر محتلفه وحدث مبهج مدرسته أنى ورت بين «الزاي» و«الآثر» على نحو محضير عن موااربة مدرسة ابن يعمية وذلك بترويحها للفرح، وتقدم، ليله، واعصارف العقل صلاللنقى - وهى تقدم الكتب على السنة وتحضر البقاءات انكثار أوى بالأحد من الأدب الأخبار - وهى ترقص مبه انسخ وتكر إكر حاسما أن يكون جو القرن بصل انتهى هذه، ويرى بدهنية

فكر، اسلامي قد يسمع به وكه غير ملزم، ومن ثم فهي منكر التقيد بحدسي
وتحريم علم الانثى وتعمير على ان يسود الاسلام العالم بعدد مد وعينه لاساسيه
ولا تلغى مالا الى مع لار اخرى ويصاحب الحديثه او احدثه - دستور لوحيد
بنقطة من المسلمين من ٦٩ ٧٧ صفة دار الوفاء - في هذه سنة ١٤١٣ هـ
سنة ١٩٩٣ م

فهو علم متميز، من أعلام هذه المدرسة التي يتدرب حبيبات وتحديدات
أعلامه في هذا الاصدار



الشيخ الفزالي قلبٌ تقى .. وعقلٌ ذكى (٣)

ولقد كان الشيخ الفزالي يوحّد الحديث عن الإسلام عند ما يقول: «قلب تقى وعقل ذكى» معبراً بذلك عن منهج الوسطية الإسلامية الجامع في مصادر معرفته، بين كبرى كتبه أوحى المصنوع وكتابات الكون المنظور، وعلى سبيل المعرفة، بين بعض ونقل وتجربة وإلهام، ولذلك كان عطاء الشيخ الفزالي في اتقائه مدعياً لعطائه في «الفكر» كما يرى مشروعه بفكرى من القصم بين العقر وانظر وأصرحت عنه أروية لمسكلاز لامية والاسمعة، والمأصلي والحاصو والمستقبل جميعاً

- وفي مواجهة الاستبداد المالي والعطالم الاجتماعية، قدم عدالة الإسلام، في العديد من الآثار الفكرية.. من مثل «الإسلام والأوضاع الاقتصادية» و«الإسلام والمناهج الاشتراكية» و«الإسلام المعقود عليه بين الشيو عين وأبرسمابيس» و«الإسلام في وجه الزحف الأحمر» إلخ

وفي مواجهته الاستبداد السياسي رافع عن التنوير لإسلامه، في كتبه لإسلام والاستبداد السياسي و«حقوق الإنسان بين تعديم الإسلام وعلاز لأهم المصلحة» إلخ

وفي مواجهة الهيمنة العربية وثقافات علمانية وإستراتيجية وإستراتيجية قدم من هب بعلم و دفاع عن العقيدة و لشرعة ضد مط عن مستشرقين و لعرزاشعافى تمتد في قرابت و «مستقبل الإسلام خارج رصه وكيف يفكر فيه» و«صيحة تحذير من دعاة التنصير» إلخ

- وفي مواجهة حضور والشرعية واستغلب قدم «مستور ليوحد شعبه بين مسلمين» و«تراث الفكري في ميران الشرع والتقى» و«غصدا مراد بين استبداد ركز و«لواحدة» و«تسعة النبوة بين هن الحق وهن الحديث» إلخ

وتتحدث الداء الإسلامية عدم عناء . يكتف من مثل خلق المسم و عقيدة
المسلم و جد حداث و «فقه السيرة» و «كيف يفهم الإسلام» و «حدا
العاطفي من الإسلام» و «سرد أحر العرو والمسلمين» ح



وعد كانت رسالة الشيخ العواني في حياته الفكرية وادعوية وابتغائية
واعصية هي حياة الأمة بالإسلام وتحريكها بطاقتها لأحدية . فبعد
الأول المطلوب هو تحريك عقيدة الإسلام التي توقفت في وقت بدم فيه حتى
عبد العرو وسوء تنلاشي لتحيات التي بواحيها يوم يعتقدون مسجون الإسلام
ويدخلون فيه اقواحه . حكاهما وسعود . دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين
ص ١٩ و «مفهوم داعية» ص ١٧ ، طبعة سنة ١٩٨٣م .

وكان داعية محرر عقل الإسلامي من قيود احمود و ليعبد وراث بالميمير
بين مصدر الإسلام المعصومة وبين تفكير الإسلامي غير معصوم ورفض
لأدعاء بل لأولين لم يدعوا لأحرير محالا في الاجتهاد و لحدس فالإسلام هو
صانع لأمة لعبيدين وهم لم يصوغوه ومصادر الإسلام معصومة لانه من
عبد الله وكن التفكير فيها والاستيلاء منها غير معصوم لانه من عبد لناس
والأمة الأوائل كانوا رواد هي تأسيس الفقه الإسلامي ولربما قد يشعله
الاكتشاف عن لموارنه ولغيره ولعل من شيء بعد يكون قدر على التنظيم
ولمحققة والموارنة والاختيار . دستور الوحدة الثقافية ص ٨٥ ٩٣

وكان يرى أن صلاح ناس الناس بالعدله الاجتماعية شرط لعلاج هوبهم
بدن الإسلام فعادته الإسلام في الطريق لي فصائص الإسلام وتقوى قلوب «ار
من العسير . تعلق قلب ناس مابهي . اكاك معدته حاسه و أن يكسوه ناس
التقوى إذا كان حسره عرب ولابد من التضييد الاقتصادي الوسع والاصلاح
العمرائي استمن . ما كبا محصين حقا في محاربة البر من ناس من و
ر عيين حقا في هدية الناس رب العرس (الإسلام والاوضاع الاقتصادية)
ص ٦٢ ، ٦١ طبعة سنة ١٩٨٧م .

وكان يدعو في فهم المصدر الأول للإسلام بقرآن تكريم في سدر محاوره
لحاميه الوحيد الذي هو فتن الوحو ونظام الحياة وطريق تحرير الانسا
ومكانه من انعبوبة بلصواعب و ناس الله الكونية الموثوقة في الأنفس

والأفاد، والتي على معقلها ترتفع أركان الدين وأعلام الإيمان، واغتصص
 انقرى كاد لتربية والتركبة ومعالج على طريق الاعتراف الديني، وبب العبد
 وحث والحرء، وورده في بناء لأحلاق والتربية والتسريع، لصالح أسد دين
 بتدسس عليه صلاح يوم الدين. المحاور الخمسة بنقران الكريم صبعة سنة
 ١٩٩٤م

وكن مدافع عن سنة رسول الله ﷺ فهي مع الفرر، هوم الإسلام وهي
 لاسد. لسد انقران والتفسير بمعناه والتحقيق لأهله ووصابه، وكتب به لأفقه
 إلا سنة فلا سنة تعبر فقه، والحكم الديني لا يوجد من حديث واحد مقصود عن
 غيره، وربما يصح الحديث إلى أحدث ثم يقارن لأحدث المجموعة بمس عليه
 القران الكريم قال القران هو الأصبر الذي تعمن الأحاديث في بطايعه لا نعده
 والاحكام هي الأحاديث الصحيحة مأخوذة ومستنبطة من انقران استنبطها
 النبي ﷺ من القران، بتأييد إلى وبيان ربي، فهي بيان نبوي لتبلاغ انقرى
 وإادة من الله سبحانه لتفصل ما حملة انقران «دستور الوحدة النفاقية» ص ٣٣،
 ٣٤، ٣٦، ٣٨، والسنة النبوية من أهل الفقه وأهل الحديث ص ١١٨، ١١٩
 صبعة سنة ١٩٨٩م، وهذا ربما ص ١٩٧ طبعه سنة ١٩٦٥م



الشيخ العراقي قلباً تقياً .. وعقلاً ذكياً (٤)

ولقد عاش الشيخ اعزى حياته وغلته معلقة بالمساحد وكان حلم حياته لدى حققه عندما كان مسئولاً عن الدعوة بوزارة الأوقاف أن يصبح مساحداً جامعاً إسلامية حرة لشباب الأمة وحبها، تلقى فيها الدروس المنصمة في علوم الدين والحضارة الإسلامية حتى لقد كانت آخر الأوراق التي كتبها إلى السبوة التي عقدت بجامعة الأزهر يوم ٥ مارس سنة ١٩٩٦م حول مساحد وسبوة الإسلام، والتي حل سفره دور حضوره بها كانت بمثابة الوصية كتبها لتحويل المساحد إلى جامعاً لنقاية الإسلام ولقد أبدتها السبوة، فتوصيت لها ولأولادها وكبراءة قدر وبناته بأربعة أيام



وبعد شرفت بعضوية شيخ العراقي العديد من الجامعات بفكره وموسسات العنصر من مثل مجلة البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف و الجمعية المصرية لبحوث احصاء الاسلام بالدار، والمعهد العالمي لفكر الاسلامي بواشنطن، وابييه الحيرة الاسلامية بالكويت

كما حصل على العديد من الأوسمة والحوائز، من مثل

- ١ - وسام الأسير وهو أعلى وسام بالحرائر سنة ١٩٨٨م
- ٢ - حائزة الملك فيصل العالمية لخدمة الإسلام سنة ١٩٨٩م
- ٣ - حائزة الامتياز من باكستان سنة ١٩٩١م
- ٤ - جائزة الدولة التقديرية من مصر سنة ١٩٩١م
- ٥ - جائزة علي وعثمان حافظ لفكر العام سنة ١٩٩١م



ولد عام ١٢٨٤ هـ في بلدة بئر العبد بمصر في منية رقم ١٠ بشارع
 الدكتور سمير - نحو القى بالعلم - عند سنة ١٩٨٨ م وكان استقره
 اسبب في طبعات العبد والفكرية وكان من وحرر رجليه الى الامم
 المتحدة - حين خطب في عداها الحبيب صديقا لارهر شريف سنة ١٩٩٦ م
 وانصى بين مسعى عركا في تلك مرحلة ثلاثة اسبب

وبعد اسبب من عورته سفر الى اممك العربية السعودية بمسكه في
 مصر من لدنى لشقاء - لعب ربه - حدة لبي شاء ربه قصود روجه الى
 بارم في قاعة العبد فضل والقلم في به يدور مفاسده عن الاسلام عدا
 يوم الجمعة [١٧ شهر سنة ١٤١٦ هـ = ٩ مارس سنة ١٩٩٦ م - لمدى ب سبب
 في مدينته عبوة عاصمه الميرة على ساكنها فضل اتصاله و سلام

مؤلفات الشيخ الغزالي:

- ١ - اسلام والاوصاف - لخصه - طبعه به مصر - انقاره - سنة
 ١٩٩٦ م
- ٢ - الاسلام والمناهج الاشراكه
- ٣ - الاسلام والاستبداد السياسى
- ٤ - اسلام افغرى عليه بين السبعين والاربعين - طبعه به مصر
 سنة ١٩٩٧ م.
- ٥ - من هذا نعلم - طبعه به مصر - سنة ١٩٩٦ م
- ٦ - تاملات في الدين والحياة - طبعه دار الدعوة - الاسكندرية - سنة ١٤١٢ هـ
 ١٩٩٢ م
- ٧ - خلق المسلم - طبعه دار الدعوة - سنة ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م
- ٨ - عقيدة المسلم - طبعه دار الدعوة - سنة ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م
- ٩ - العصب والقسامح
- ١٠ - فقه السيرة - طبعه دار الدعوة - سنة ١٩٨٨ م
- ١١ - في موكب الدعوة
- ١٢ - ظلام من العرب
- ١٣ - حذر حباتك - طبعه به مصر - ١٩٩٦ م

- ١٤ - ليس من الإسلام
- ١٥ - من معالم الحق
- ١٦ - كيف يفهم الإسلام؟ - طبعة دار الدعوة - سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م
- ١٧ - الاستعمار أحقاد وأطعاع
- ١٨ - نظرات في القرآن - طبعة نهضة مصر - سنة ١٩٩٦م
- ١٩ - مع الله - دراسات في الدعوة والدعاة
- ٢٠ - معركة المصحف - طبعة نهضة مصر - سنة ١٩٩٦م
- ٢١ - كفاح دين - صبعة مكتبة وهبه القاهرة - سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م
- ٢٢ - الإسلام والطاقات المعطلة
- ٢٣ - حقوق الإنسان بين تعاليم الإسلام وإعلان الأمم المتحدة - صبعة دار الدعوة - سنة ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م
- ٢٤ - هداية ربنا - طبعة دار الشروق القاهرة - سنة ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م
- ٢٥ - حفيظة القومسة العربية وأسطوره البيعت العربي
- ٢٦ - الحبيب العاطفي من الإسلام
- ٢٧ - دفاع عن عقيدة واستريعة ضد مطاعن المستشرقين - طبعة نهضة مصر - سنة ١٩٩٦م
- ٢٨ - ركائز الإيمان بين العتل والغب - طبعة مكتبة وهبه - سنة ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م
- ٢٩ - حصاد الغرور - مكتبة وهبه - سنة ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م
- ٣٠ - الإسلام في وجه الزحف الأحمر
- ٣١ - مدائف الحق
- ٣٢ - الدعوة الإسلامية تستقبل القرن الخامس عشر - طبعة مكتبة وهبه - سنة ١٤١٠هـ - سنة ١٩٩٠م
- ٣٣ - من الذكر والدعاء عند حاتم الأبيد - طبعة دار الانبساط القاهرة - سنة ١٩٨٠م
- ٣٤ - دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين - طبعة دار بوفاء القاهرة - سنة ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م



أمانة الشيخ الغزالي

في خريفه بنو شيخنا الإمام محمد الغزالي [١٢٣٥ - ١٢٤٦ هـ. ١٩١٧ - ١٩٩٦ م] عليه رحمه الله كبار ذلك بمراتبه لتسجل حقاير ساركة فيها ليرتفع روضة الإسلام الذي يفتق الظفار المصري. وبعد أن طرد من المسجون من يد أبيه مصباح وموعدا، عظمى منى لا ينصر حتى يحبه عمل. يتلفر. وعنده أحقرهم ويعادروا، وقبعت أنه يرمدى على انفراد لأمر خاص، فجلس معه، حتى عار فريق النصار المبرر وبعد ذلك نهض الشخ إلى حوالة كنيته، وأحضر نسخة محلية من آخر مولفاته بحرف تفسير موضوعي لسور القرآن الكريم». وكتب عليها آخر هذا. لآخر كتاب في خريفه، فادركت هذه الأمانة تحمى أمانة سعرت، لا تزال بحظوظ وثقفا حتى هذه اللحظات، كتب في الإهداء

إلى أبي أحمد، رحمه الإسلام، هذا من تعاليمه الأكرم محمد عماره مع الدعوات محمد الغزالي»

وبعد من التوصل بنسب غير الهاف، منضمات يكرر عدة مرات كن أسبوع حتى غدا، أنه قد غدا، عبد الله لزم، أريد الرصاص بأعمسك عرفت السهوذية، فاندشت وأسعد، لأن كما نحسى على صحبه بسير قرد حسبته ومن ريعرض لاستقرار، أن من ادعاءه أن بعض عقر الله بهم وماحموه وأصدروا، صده أربعة عشر كتابا مليئة بالاعتراءات، بعد صدور كتابه «لغة النبوية بين أهل اللغة وأهل الحديث» سنة ١٩٨٩ م. وكتب معشر المقربين منه من محبيه، قد يعقب معه على تحبب مصادر ومواضع لاستقرار بن عدم قراءة ما يكتبه عنه هؤلاء

ولم يكن يرى ولا أحد يرى أن لقاء لربة قد ضرب وأنه عسافر في
 لهفة غير مسبوقة إلى الأرض المقدسة التي كتب الله سبحانه فيها وعنده
 وصود بله العظم ٥، بل عده عبه الساعديين لعين وعينه في أرحم وهو يرى
 نفس من تكب عد ودمري تمن في أرض جنوب بله عبه حراً [نقص ٢٤]
 وقد سافرت اب حوريات الأربع إلى الكوب ليمض ركه في دوه علمة
 وهذا سمع وعزاه بن بظان الشيخ العراقي إلى سرته فلهذا صعدت روجه بن
 حديقها وهو بمسك الفهم والفرقة مذاقها عن الإسلام في قاعة بن حبص
 دراصل ثم كان دونه بدمية حبيبة وحبيب رسول الله ﷺ قطع على
 مقربة من مثوى حرم رزاقه حره صلا بن اس [٩٣ ١٧٩ هـ ١١١٢
 ١٧٩٥ م] رضى الله عن الجميع

وبعد ذكرت عن سماع بن وقاه لحضرت شيفاه في في مقربة في آخره
 بين وحرصه على كتابه لأهواء إلى وكثير الأهداء والامه في حبي
 إياها في هذا اللقاء الأخير

وبعد د م من وعام العراء والنايس ذهب على من قراء صحيفة
 الشعب ومن المستحسن في إصدارها الطالبان المصلحة على غير دفعه بن
 الصبير في الكتب بناب بصغير لاني في كونه شجعت العراقي في عار
 الثلاثاء من صحيفة الشعب بناب عنوان هو ذهب وطلب حرص على
 استمرار هذا العمل الذي كان يصر معه سحب على القراء كل اسه

وحرص مبني على بله هذا النص الذي سعرت انه و يطبقو على
 بلامه في حبي انهم بله العراقي بؤكند على انه وكنت عد ام
 صف لاب ورسالتها إلى الشعب لندخ مكنيا في هذا يد وبن بعد بعير
 اعنوان من «هذا بيانا إلى هذا اسلاميا احرم بربعة اساء السذج في
 العنوان الاول هو عنوان لاجد كنه

ثم علمت من صحيفه «الشعب» أن الشيخ - رحمه الله - قد ترك عدداً من
 المقالات التي سنقوإني نشرها وان مقالاتي سبحانه بها بعد الانتهاء من
 مقالات الشيخ بناب تسعدت بذلك كل اسعاده ولم يبق عن عده
 مقالات ولا عن البارحة التي سيبدأ عنه نشر مقالاتي قبله كتب منه كقراء
 الشعب بعش بعه روية صورة شيخ وعزاه دونه صباح كل بلان

وفي ليلة لجمعه ليلة ستر آخر مغللات الشح - ولم أكن أدري أن رب هو
 آخر مغللاته في هذه البرهة - رأيت غصنا يرى العائم شحدا - عربى في أنهى
 حلقه وأحسن صورة بلغه يزورنى في عيرائى واب احسن في جزاءه ومن حولك
 انكتب انتي تعطي احذر - وبلوحة المعدية الصعيرة مكتوب فيه سورة عنق
 نبتة انتي اهداه لى عبد راي يستشقى - ثمومه يوم جرد لى حرجه
 بعصروقه وكان معه ابنا الحبيب محمد عبدالقدوس

رئت السبح عزالى - في هذه البرهة - وراية يدعنى سفا سفا
 بالاوراق - وصحوب من تومى مسكرا الاقاصى التى جعلى ادها في هذه اخر
 كتيه، باخر لقاء

وبعد ايام من هذه ابواب - وعلى غير علم منى باستوفير - وستر مغللاتى
 في ايام تولى كان بحررة السبح احضر به انداء - مواضع الاوراق وبها مع
 «منف روبا الى يد قلبه سجد العروى عليه رحمة الله

قد تولى في هذه راس - بعد بيوم الذى تومى قد حبس يد الاقاصى
 فمن مائة عام - وقد كتبت هذه كتيه توفى بالكتاب الذى جمع فيه الباحث
 احذر سبه احمد فصلة ما كتيه العلماء والمفكرون عن الشيخ العراسى عقب
 وفاته وشو الكتاب - في صدره شال عدم الا عدد بعه - الامم محص
 اعربى وشهادة عاريج - رحم الله شيخنا العراسى الذى عدس ومار سواها
 عصمت من يد - الغصاء حذره من حروبطن على معور لاسلام



التطور الفكري للدكتور طه حسين (١)

كان الدكتور طه حسين [١٣٠٦ - ١٣٩٣ هـ - ١٨٨٩ - ١٩٧٣ م] أحد أعظم سادة البعثة العربية على امتداد عصر الذي عاش فيه. جمع على ذلك كل ما رت الفكر والأدب، سواء منها أدب التفقوا معه أو كسب معه على خلاف أو اختلاف. ولقد موجه الأمتة على امتداد أوطانها، واختلاف شعوبها، عظم للآداب العربية حتى لقد استنهر بلغد الاسناد لعنه « كما مشهور من قبله الشيء محمد عبده بلقب «الأستاذ الإمام»

لكن الناس قد اختلفوا اختلافا شديدا واحيانا حادا حول بعض كتابات طه حسين عن الإسلام.

ويمكن الاختلاف مع طه حسين على بعض كتاباته عن الإسلام بسبب بمرده الشهير واسمكر على العقلية الارهرية وبمطالعة في الأزهر التي درس فيه فكفروا من سموح الأزهر وخبر حمة في استغروا صريح دراسة الأزهرية وخاصة المعربات لتصور هذه البعثة حتى نحت في ذلك إلى حد كبير وقد تبلور في حياته الفكرية نثار عريض لإصلاح - الأزهر، بلغ ذروته بجهود الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده [١٢٦٥ - ١٣٢٣ هـ - ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] ومبصر عبر تلامذه اعظم من سبقه. الأزهر على انبيد رحاب عن إصلاحه واستنويره من مثل الشيخ محمد مصطفى اخر على [١٢٩٨ - ١٣٦٤ هـ - ١٨٨١ - ١٩٤٥ م] ومصطفى عبد الراؤ [١٣٠٢ - ١٣٦٦ هـ - ١٨٨٥ - ١٩٤٦ م] وعبد الحيد سليم [١٢٩٩ - ١٣٢٦ هـ - ١٨٨٢ - ١٩٥٤ م]، محموش شنيو [١٣١٠ - ١٣٨٣ هـ - ١٨٩٣ - ١٩٦٣ م]

فم يكن بعد الأزهر من قبل طه حسين ربح حدة هو سبب في خلاف عناية مع الدكتور طه حسين كما ان هذا الاختلاف لم ينفك عن عناية الأزهر ومن انتم باسماء ساحاب الإسلام ومبادئ الفكر الاسلامي

عبدالرازق - فقال: «لقد قرأت أصول كتاب النسخ على عبدالرازق، قبل طبعه ثلاث مرات وعدلت فيه كثيراً»^(١)

وهكذا مثله هذه المعركة الفكرية الكبرى حول علمانية وعصبة لاسلام
وسى محضات اخلاقيات مع صه حسين في كتاباته حول لاسلام



وفي عام التالي بعام هذه المعركة الفكرية في سنة ١٩٢٦م أصدر
الكتور طه حسين كتابه (في الشعر الجاهلي) الذي استخدم فيه منهج انت
البيكرتي في تحقيره منه كثير من الشعر الجاهلي (في شعراء ارب بسير
البهم قصائد - وما كان لهذه القضية ان تنزع حد لا يذكر ولا ان يمس احد
حولها برسائ الاسلامة من مدارس - ولكن الدكتور طه حسين ذهب فمسك
في عفاة ووعيد ورد في الغرائل الكريم من مثل الرحلة الصحارية في
الانباء تحليل ابراهيم ووده رسم عيل - عليهم سلام - وفي صهيما فواعد
البيت الحرام

ولقد اعترف الدكتور طه حسين نفسه بهذا التشكيك فقال: لقد انشيت الى
رفضه كبر من هذا الشعر جاهلي وفي اطر ذلك تسعى لتكسر في بعض
المعتقدات التي ذكرت في الغرائل او في الاحاديث النبوية ولا بد من تصحيحه فاسية
والاستنكار واسع النطاق»^(٢)

وبعد معركة فكرية حامية الوضوح صدر عنها العديد من شروعات انسي
رد على طه حسين افكاره وتنكيكه والتي شرب فيها علام من امان
نسخ محمد بحضر حسين [١٢٩٢ - ١٣٧١ هـ = ١٨٧٦ - ١٩١٨ م] ومحمد
فريد وحدي [١٢٩٥ - ١٣٧٣ هـ = ١٨١٨ - ١٩٥٤ م] بر سهم فبه رعم
الامة ابن لارهر الشريف سعد رعلون باسا [١٢٧٣ - ١٣٤٦ هـ
١٨٥٧ - ١٩٢٧ م] الذي علو على هذا الذي كمنه طه حسين بقوله: وماذا
عينا إذا لم يفهم البقرة؟»

(١) د محمد الدسوقي - طه حسين يحدث عن اعلام عصره - ص ٧١، ٧٠ - طبعة دار المعارف - سنة
اقرأ القاهرة ١٩٩٢م

(٢) د طه حسين - من المناهج - ص ٦٣ - ترجمه عبدالرشيد الصاوي محمودي - طبعة بيروت
سنة ١٩٩٠م

بعد هذه المعركة الفكرية الحامية والحصنة، حدى عنه حسين السطور
الإنمائي وتعرضت التي نازب هذه الصدمة النفسية ولاستنكار واسع النطاق
وعبر عنوان الكتاب "عصر معدلاً ومزياً بعنوان" على الآيات الباهية
وكاتب تلك هي المحطة البديعة في الاختلاف مع طه حسين حور عا كثر
عن الإسلام



■ اما المحطة لنشأ في معرك هذا الخلاف فكانت سنة ١٩٣٨م عسب
صدر طه حسين كتابه "مستقبل الثقافة في مصر" وهو الذي تحدث فيه حديثاً
حصولاً وعميق عن التعلد على عصر الكتب ثار انجاس والخلاف عسب اسس وبطر
وفلسف لتعريب والتبعية الفكرية للغرب والحصارة الاوربية ولب حديثه عن
أن يعقر السرى عاك ولا ترا وسنص غلا يوبىب في الإسلام ويعرر
لم يعفرا من يوبىب علفيا الشرقى كما عر يعبر البصاينة ويحبى من يوبىب
يعقر الاوروى بر هب سكم طه في هذا الكتاب الى انه طرعو، ب
سير سيرة الغرب في الحكم والإدارة والتسريع وبان لا س باخذ بمفروح
الحصارى العربى بخلود ومرة بحيرة وشرة ب ببا ممة وه بكرة بة محمد
ممة وما بعد وبع عبارته هذه عقول اعقر اسرقى هو كالعقل
الاوربى مرده الى عناصر ثلاثة

١ حضارة اليونان، وما فيها من أدب وفلسفة وفن

٢ - وحضارة الرومان، وما فيها من سياسة وفقه

٣ وبمستحبة ما فيها من عود الى الخير وحرد على لاجس

وال اسير واصحه بيه مستقيت عس قبه عوج ولا حواء وهي وحدة
عده عس قبه بع وهي ان سسر سرة الاوربيين وسست صريفهم في
لحصاره حيرة سرف حلف اعرف عابذ عقف وه بكرة بة محمد سب
وما بع ر وب الإسلام عر بعد الحصاره العربى قم لا يعبر احصاره
الغرسية والحصاره العربى والغرسية عابذ عس قبه س واحد عه احصاره
ايوبىب سلاسة لع العرب اصام اوروا ر بهه سسقف في الحكم وسير
سيرتها في الإدارة، وتسلل صريف في التسريع بة ببا محمد ار بعور س حرد

وإن نحیی عظم العیفة لما وحدثنا إلى ذلك سبیلاً ووجدناه أساساً على
لا تحار ولا تدل عقاب یقیمیا بحر لأداء حرص على تقدم ورفی وعقد
تفصیلها أوربا لابد عیفتها ان سادتها وحاریت فی صریح بصرة
حیدة^(١)

وفی نص اخر بالفرنسیة ترجم بعد وفاة الدكتور طه حسین أحد سفه
مر الیهود حتی سادها الإمام محمد عده فی الإصلاح الدینی وتوفیقو من العلم
وین الاسلامی داهیاً إلى انما یتحه نحو لغز فی سرعة وین - وین
انتقال إلى الدین فغار ! العالم الاسلامی قد أصابه التخبیر ولم بعد محمد
عده موكب للعصر قد صار کل افكاره سأل علم وادب باله صحیفه
وعبر صالحة لبقاء وفتنهم هم مسلمون انی یشمون بالتوفیق من ایدهم
واسعارف انی حصولهم وهم یساقون بالیوم نحو احصارة العربیة
وبتخذونها مثلاً أعلى^(٢)



کذا تمت فی سطر علاء الی أنتمت هم المورث افکرة الکبرى من
الاسلامیین ومن الدكتور طه حسین حوا ما کتفه عن الإسلام علاءه بدوة
ومرجعیه من ریح البیضة والتقدم والإصلاح وین ذات بعدا درین
وفی صحت استعداده الکرماء انی کان علیه عهد لأرب العربیة من
التحول ال افکرة الکبرى فی عد وحدثنا طه حسین وانی سر فی افکرة
نحیله مع الاصف من کثیر من الاسلامیین وینحیله مع انما شر
کثیر من العمانیین الامر انی یسند علی تنه بتصور افکری به علم من اعلام
ادب وفکر الحیدر والمعاصر والاب لایصاف بحقیقه ولا یصده برح من
انصاره وخصومه علی السواء

(١) د طه حسین مستقبل النعاه فی مصر - ج ١ - ص ٢٩، ٤٥، ٢٦، ٢٧ طبعه الطاهر سنة
١٩٢٨م

(٢) من الساطع الآخر ص ٢٦، ٢٧



التطور الفكري للدكتور طه حسين (٢)

لقد كان الدكتور طه حسين [١٣٠٦ - ١٣٩٣ هـ - ١٨٨٩ - ١٩١٣ م] باحثاً من بناء هذه الأمة وكان عقلاً متنبهاً يتمسك بطريق التحذير بحياة هذه الأمة وفكرها وكان واحد من حبل الوراثة الذي حسبه ابن رشد بقاءه في الإسلام فيبحث في صندوق العربى عن سبل التقدم والسيوف ثم يكن لروح وكثير من الذين نهضوا بالعرفان وكان يومياً يقرأ ثم يكتشف بعد اعتراف عورت حصاره عملاً شعرياً وان كان باحثاً عن الحق بصفه حبس ويحفظه حيث احب وكان مسلماً يؤمن بان من احتجب عما خلفه فيه احب ومن اجهد فأصاب قلبه أحران

■ ولأن الدعوى طه حسن هو ثورة العقل بشرى وعدم تغيير خرافات والإسلام لهذه اليهودية ومن ثم حتمه ان يكون عربى في حاضره ومستقبله في الإدارة والحكم وتشريع دولها التقدم الى انبعاث الإسلامى ولا يلى التمسك بالحضارى لأن هذه الدعوى كانت احصر الادعاءات التى حارب فيها مرحل نوايا الحضارة الإسلامية ومقتضى امتحانه قلقة ما قبله اسرحى راء صحته هذه الدعوى من وراء عكر فى مسيرة تحولاته الفكرية فكذلك مستقيم انتقائه فى مصر الذى ادعى فيه هذه الدعوى قد صدر ونشر سنة ١٩٣٨ م لكن طه حسين لم بعد وضع هذا الكتاب صواب حينه كتابه يعبر صيغ جميع كتبه لأخرى قور ينفذ صيغتها وكان هذا الموقف من عدة طبع هذا كتاب وحده بإشاره غير معلنه الى مراجعته وربما يرجعه عن هذه الدعوى التى جاءت فيه

حتى ان كانت سنة ١٩٧١ م. فقتل الدكتور طه حسين - فى حادث معه شره الأهرام - فى اور عارس سنة ١٩٧١ م عن رايه فى هذا الكتاب كراهية

يقول « ده كُتب سنة ١٩٢٦م .. قديم قوى، عاوز يتحدد، ويحب أعود به ، ضلته عنه بعض أحبابه واصيف

فكبت هذه أولى محاضرة المراجعات الفكرية في مسيرة تكبيره حسين



■ اب لمحنة السيرة في هذه المراجعات الفكرية فهي ما كُتبه عن القوال في

كاتبه غيبة الكبرى في النصف الثاني من عهد الاربعمسار في حرس لعشر من عهد الحراة والحنوح الذي حدث منه راء بقوله في كتاب في اسعر لدهي» سنة ١٩٢٦م . ما هو طه حسين بقور عن القوال اكريم بعد فلم في بعض احده شي عن بشة البير عبد العرب ان اعرف ليس شعر ولا تراوت ده قرأ به عد هذه وباتية لده صة في التفسير والتصوير ولاء

فيه هو عبور التيسقي ما يحس الي اصحاب السراحة به شعر وقية ما فيبور الفافية ما يحس بهم به محم وقية من الحربة والاصغر والبرسر ه يحس و بعض اصحاب لده حة الاحرس به بثر

ومن حين هذ خذع الشركوي من عرس وكبوا في دله تكبير سدر ومن احل هذ خذع كلك بعض يفتنعب لدارية الحثر، عظفوا أنه أول البثر العربي ويكتبهم لحدقوا به تكبير شدة قودة حهل بعض الكتاب البيرس وقد حاول بعضهم دله وبوا شدة لده استطاعوا لا بوا به بصد ونير سحره

بعم ككت به حسين دك وهم احد طعة العصر ، الحبره سر من بركم والاعدار في لاسان العرب فكانت محطه السيرة في مرجعه بمكره



■ ما امحطة البانلة في امر حجاب الفكرية به كتور به حسين قيقه ككت

سنة ١٩٥٢م

لعلق ثيرة بونو سنة ١٩٥٢م قدم البوره باعد دستور سنة ١٩٢٣م وكونت لحة من خمسين عصو الوضع سبور حديد . وكان طه حسين واحدا من هؤلاء الخمسين وفي حتماع هو لاجتماع الذي ككت به قس حقو اسره (١) د طه حسين - اللعبة الكبرى - ج١ - عثمان ص ٣٢ - طبعه القاهرة سنة ١٩٨٤م

دع الدكتور عبد الرحمن بدوي (١٩٣٥ - ١٩٤٣ هـ ١٩١٦ - ٢٠٠٢ م) في
النص في الدستور على الصيغة العامة والمطلقة بين النساء والرجال في
الدكتور عبد الحسين الذي يقول: وبك في بعض من جاء دعايا كرم
وانصاراني بعينه فيه. وفي اي نسخة الاسلام من من مكتوب دولة
ومرجعه المرفعة والحضرة والاصلاح. اذ ان هو الذي يصدر الدعوة الدكتور
عبد الرحمن بدوي فيقول: انه من غرضه ان لا يفسد له تحرير تحرير عبد
وصيه الدستور على ما مر به الاسلام. وانه ليس هناك مقتضى يفتح على ما
يعلن عن نص القرآن. وانه اذ اوجد نص في صريح الحكمة والواجب
بقتضيات لا يعارض النص ولا يكون غير الحكمة ومن الاحكام بحيث لا يضر
الناس على شعورهم ولا في صوابهم ولا في ربيهم وان احترام الدولة
الاسلام فلا بد من تحريمه حماة وتفصيلا. ولا يكون الامر من باب بعض
الكتاب وكفر ببعضه لا غير.

يتم دع الدكتور عبد الحسين الى حاكمه الغراء في الاسلام وشرعيه على
الدستور والقبول. وفي دعاء كان في - يقول: «ان السياسة شيء والدين
شيء آخر، وان يصاح احكم وتكرس الدول إنما يقومان على المتافع العملية قبل
القبول غير ان شيء آخر. وهذا أصل من أصول الحياة الحديثة. وان وحده
الدين ووحده لبعده لا يصح ان يثبت لوجوده السياسية ولا في مكتوب بدوي.
وان جوهر الاسلام ومصدره في حوزة مسيحية: مصدره. وان الغرض
لم ينظم امير السياسة بصفة محددة مقتصرا. وان ليس له برسم بصفة نظمت
لبحكم ولا بسياسة. فليس في الاسلام والمسيحية فرق من هذه الجهة ولا في
ما قاله عيسى عليه السلام الذي جاء ليوحد بين اسرائيل اعاد ما يقصر
لقبصر وما لله لله» (٢).

هكذا بلغ الدكتور عبد الحسين قمة المراجعة الفكرية. وبصورتها في دع
الانقلاب فدع الى لا يجرم بحاكمية الاسلام والغراء في دولة والدستور
والقانون. بعد أن كان يدعو إلى الانقلابات من حاكميتهما



(١) لجنة مسرود الدستور: محضر لجنة الحريات والحدود. اوردت اللجنة الطهارة لسياسة من ٨١
١٢١ طبعة ووارد الارشاد القومي القاهرة ١٩٤٠

(٢) مستقبل الثقافة في مصر. ج١ ص ٢٢، ١٦، ١٧. وفي الكبرياء ج١ عثمان ص ٢٢

صورهم عهد الوطى عزير الكرم وعصر العروبة ووطى الاسلام بعد الوطى
أقدم على عبور في السرب وان استعجل له على ان يتبع الى ان يهبط بعبده
وهي أعناء ثقلا لا شك في ثقلها»

■ وبعد انقضاء من الوطى في حدة ركب صه حسن ويصبحه الشيخ
من لحوى السارة فاصبح النعب الحرام مكة المكرمة لا عزيمة
وشهد مر عفو صوار عربو كيف كان الرحر مسعلا بعد لاوه من
عز الكرم بعد السعة عيب الهم ليد بعد لا سرب انعت من الحم
وبعضه لا يملك لا سربة لك سب وكيف كان بعضه لا استعراى بصوى
لسر عز حكي الذي تربه السد رده بعد بعبه بعض كرت بربح الاسلام
حتى اذا قالوا له انهم بمحاداة «الحديسة» حيث نزل الرسول
وصحبه به لا محتمرين صر صه حسن من العاوى يتوقف ثم رحل
وعصى من راب الحديسيه فصلة قسمة ثم بضم وموعة بسر على سرب
قالا وعه الى لاسم احده محمد في هذا الحرر به هو على سري
بصف سعيه من مر عفو حيدد كنه على تيدمة روعة ند واصر بركه سيرة بي
مكة المكرمة حتى دخلوا الحرم من هذا السلام وصه حسن لا يكر بعض ربه
انه من رقيقه فبرحها الى الكعبه فاستلم الحجر وسبه ولم بعد عكبه
من طر يسهر وسكى وبخل لبحر حتى وغت مواكد البعبس بصرا لا
بع هذا الا به اكبير اسكوف مكة وكبه كبايف اسه اعير بحوى
صار سكاء وشبه وانعد وبس بعضه قركه بمعمرين فى مكة
وأجهشوا معه فى الكاء والتهيد»^(١)

هكذا اكبر رحلة الكفى طه حسبو مع الاسلام واستمر بوه رسو
لاسلام ومع روحانية لاسر وكما بقولون فى عبده بموانيم
وبعد صفة رسر اسه بغور لرحل لبعض بعث امر حبة حتى ما يكون
سعه وبسب لا سح، فمسوق عنه الكاب فبحم له بعض امر اسر فبحم
وار الرحر سبخل بعث امر اسر حتى ما يكون ببه وسبب الاراع فمسوق عليه
الكاب فبحم له بعض امر احبة، فبخلها «رواد البحارى ومسلم

سنة حة والعصر مكة المكرمة حيدر محمد بافقيه المقال الاصحى عدد ٢٠١ محرم
وصغر سنة ١٤٢٦هـ

واد كان الدكتور به حبيب في حركات خديعة ثم يكره بسببه سببه لا
 انصحف الموتر من راحة غرار الكريم، قد على رارسية ما بعد بين
 والاسلاميين ان يكون ابناء من خديعة هذا التطور الفكري ولا يقعون على
 مرحبه الاولى عاقلين او شعاعيين عن التطور انى صعد ابراهيم رحبه
 سلمها وصعدت به نحو الاحتضار احصى كاه الاسلام قد انسيب المعيد
 فى دراسة العظماء والفلاسفة والمفكرين والعلماء، لو طبق على اغلب صحابه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقدم البشر وبنو الملائكة وسببه
 بحصارة واوروبا عظم نعم الله نعمه الاسلام بوجعت رارسه بيم بعد
 مرحبه انعمه الارواح عرى و بعد الشك لاخرى

وسد كرفه فى دراسة المفكرين «الافكار حرج» بعه فبب وجمع على
 كثير من غلاة العلمانيين ونهر من الإسلاميين على السواء

ان من يقعون ان مهند البوحى هو لوط المقيس من مشا الله «كفر
 العقول والقلب والذوق والعواطف جميعاً» لا بد أن نقرأ من حرج



تهنئة بالعيد الدامي !!

إلى من تتوجه بالتهنئة في هذا العيد

■ الذي سبقه صدام لم يتوقف عنه لة الحرب العسيفة الأمريكية العربية عن سفك لدماء الإسلاميه وإشاعة الدمار على أرض فلسطين وعباسية والعراق، وكشمير والشيستان

■ عيد تطل فيه على ثاسات « بلفر مواكب حذراء الشهداء على أرض عجم الإسلام، دون غيره من بقاع العالم الذي يعيش فيه

■ عند بشهد قتل وحراف الأسرى لمكئى بالأعلان في فلاء اقدسيت - مدم سمع وبصر وتشبير وتغيد الدس وصعوا عو بنق وأند فت - حسب - وحقوق الأيسان

■ عيد يسمع انحصار الصهيونى فيه المسنين من الصلاة في المسجد الأقصى ويمنع انشاء اسهداء وامهاتيم وروحانيهم من خروج حتى برباره مقدار شهداء

■ عند يشهد محالف العرب الإمبريالى الصليبي وبعصيرة لصهيونية مع لروس الارثوذكس وبمشاركة من الصلي الكفوسيرسيه واسيد بعد وسنة ضد الإسلام والمسلمين

إلى من تتوجه بالتهنئة في مثل هذا العيد

■ ان الحق من تتوجه لهم بالتهنئة في هذا العيد الدامي هم راء - اسناء - لاجيه عند ربهم بزرهم - وموكة اخفاء ولاستشهاد الساعين على صرقة انهار محققين قول الله سبحانه ومعالي قولهم في سعد النبوة ان يكون نائمون فيهم نائمون كما نائمون ويرجون من لئلا لا يرجون وكان لئلا عبيد حكيم - [عباء ١٠٤] وقوله سبحانه ان من كان كذوباً سئولاً لم ينجس من سئل لئلا فيشكروا به يكون حينهم حسرة به يعذبون ومن كان كذوباً لم ينجس من سئل لئلا فيشكروا به [الانبار ٣٦]

وكذلك إلى قيادات وأعضاء منظمات المقاومة وأعضاء حماس وفتح وفتح وحرر^١ له والمحاضرين في كسمير والنيسان وعروق والصومر ولبي روح لصقوا واستخدموه في استعباد الأفغان الذي سديق أمريكا وحلفاءه به^٢ له من لرقوم أدى أدفع من قبل للإبصار وللروس

كما نهى العلماء والمفكرين وأنداعة والكتاب الذين يسعون في عقول لامة ووحدايت الوعي بسن فوائيل^٣ التذاع بين الحو وساطل غير^٤ لدرج و لى مريح الناس والفقوط وأوهام^٥ الهرصة^٦ النفسه، و ذلك عندما ذكر بالذكرى لى سبع المؤمنين تذكر بأن الغلة المؤممة قد فتحت فتح تحرير على نمانس عاما أوسع من فتح الرومان في ثمانية قرون^٧ وأن المسلمين قد قهروا البشر الذين لم يعنوا من فقر وطهروا أرض فلسطين من الكيانات بصيبب^٨ التى امتد عمرها ربعه أصغاف عمر الكتاب الصهيونى^٩ وأن صلاح اندر الأنوى قد حرر القدس بعد احتلال دم سبعين عاما تحول فيها المسجد الأقصى إلى اضطراب خير وإلى كنيسته^{١٠} لانسبه^{١١} وأن بوابرت قد فر من مصر بلد وهو أدى حول الأهر السريف إلى اضطراب حتى غلبى الإسلام وتحرر عسقم^{١٢} وهدف كى اعزده إلى جريده التاريخ^{١٣} وأن الامبراطور^{١٤} بالاورية الاستعمارية انى لم تكن مغرب عنها اسقمى^{١٥} واللى يسعى أمريكا إلى ورائتها قد هزمتها مقاومة الإسلام والمسلمين

إلى هؤلاء جميعا نتوجه بالتهنئة في هذا العيد

نتوجه بالتهنئة إلى ارواح- اسهده الامرار^{١٦} وللى منظمات بعده والاستشه^{١٧} وللى الكلمات الاسلامية واعبه المداهمة بالكشف عن سر التدافع بين الحق والباطل عبر التاريخ

مع دعاء الى الله سبحانه وتعالى ان يهين لأمتك من أمرك رسا^{١٨} ويحجر يومها خيرا من أمسيها^{١٩} وعنده اكبر استراة^{٢٠} وأحف عبود من يؤبه^{٢١} وللى يوزق شرف السعى على درب الشهادة والقداء

وليتذكر حين^{٢٢} ودينه^{٢٣} ان اشهد الصلوات الفوحية لى أمتك هو بسن على سريان روح البفطة ومقاومة في هذه الامة^{٢٤} ولأقلوك حنة همدده^{٢٥} ح شد^{٢٦} عداوت وسدوا ايناكل هذه اصيرت^{٢٧} قد يصرب في أمتك حرر^{٢٨} كف بقوى

وأخر دعواتنا أن الحمد لله رب العالمين

المهرس

صفحة

٣	المهرس
١	١ - أسرار صحبة عربية يصير العاجين وسور الك. أسر المحنة في تصوير
١٧	٢ - لماذا دستور الأسرة المسلمة؟
٢٦	٣ - الأسر بوحداث في خدمة المصالح
٢٨	٤ - علاقة المسلم بالآخر الديني
٣١	٥ - بالمهنة
٣٢	٦ - في لعدل مع الآخر الديني
٣٦	٧ - وشهد شاهد في أهلها
٣٨	٨ - عقد الامه
٤١	٩ - الحكومات عبر الشريعة والاقليات
٤٤	١٠ - اللعب بورقة الاقلية (١)
٤٧	١١ - اللعب بورقة الاقلية (٢)
٥٠	١٢ - اللعب بورقة الاقلية (٣)
٥٢	١٣ - اللعب بورقة الاقلية (٤)
٥٥	١٤ - اللعب بورقة الاقلية (٥)
٥٨	١٥ - اللعب بورقة الاقلية (٦)
٦٢	١٦ - اللعب بورقة الاقلية (٧)
٦٥	١٧ - اللعب بورقة الاقلية (٨)
٦٩	١٨ - قانون الاحتكاك بين الحضارات
٧٢	١٩ - الوعي بالآخر شرط للوعي بالذات
٧٥	٢٠ - الوعي بالذات والواقع المحيط
٧٨	٢١ - الاهتمام بـ«بضاعة» الآخرين
٨١	٢٢ - الوسطية الإسلامية (١)
٨٤	٢٣ - الوسطية الإسلامية (٢)
٨٦	٢٤ - الوسطية الإسلامية (٣)
٨٩	٢٥ - وسطية التجديد والاحتفاء
٩٢	٢٦ - بالإسلام عقلانية مؤمنة

٢٧-	تكملة دوائر الانتماء الوطني والقومي - والإسلامي	٩٥
٢٨	فلسفة السياسة بين العرب والإسلام -	٩٧
٢٩ -	السياسة وادولة من العروق	٩٩
٣٠ -	لإسلام والسياسة (١)	١٠١
٣١	الإسلام والسياسة (٢)	١٠٤
٣٢ -	الإسلام والسياسة (٣)	١٠٨
٣٣	الإسلام والسياسة (٤)	١١٢
٣٤ -	الإسلام والسياسة (٥)	١١٥
٣٥	الإسلام والسياسة (٦)	١١٨
٣٦ -	كيفما تكتبوا يؤل عليكم	١٢٠
٣٧	للمساجد والسياسة	١٢٣
٣٨ -	قانون التنوع والاختلاف	١٢٦
٣٩	واحدة الحق . وتعددية الخلق	١٢٩
٤٠ -	الإسلام والتعددية (١)	١٣٢
٤١	الإسلام والتعددية (٢)	١٣٤
٤٢	عن لشرعة الاسلاميه	١٤٠
٤٣ -	الشرعية الإسلامية والحرر من الاستعمار	١٤٣
٤٤	وحدة الأمة الإسلامية (١)	١٤٦
٤٥	وحدة الأمة الإسلامية (٢)	١٤٨
٤٦	وحدة الأمة الإسلامية (٣)	١٥٠
٤٧ -	وحدة الأمة الإسلامية (٤)	١٥٣
٤٨	وحدة الأمة الإسلامية (٥)	١٥٦
٤٩ -	إبسانية الحضارة الإسلامية	١٦٠
٥٠	طبيعة الاحداث الإسلامية الحديثة	١٦٤
٥١ -	في النموذج الثقافي	١٦٩
٥٢	النموذج الثقافي .. ماذا يعني؟	١٧٠
٥٣ -	من أين تأتي معارف الإنسان؟	١٧٣
٥٤	علاقة المعترف بالإسلام	١٧٦
٥٥ -	الإسلام وفلسفة العلوم	١٧٨
٥٦	عن إسلاميه للمعارف والعلوم (١)	١٨١

١٨٤	٥٧ - عن إسلامية المعارف والعلوم (٢)
١٨٧	٥٨ - عن إسلامية المعارف والعلوم (٣)
١٩٠	٥٩ - الاختلاف حول المرجعية الحضارية
١٩٣	٦٠ - المنهاج العلمي في القرآن الكريم
١٩٦	٦١ - المنهاج التخصصي
١٩٩	٦٢ - التوحيد الإسلامي
٢٠٢	٦٣ - الخلافة والاستخلاف
٢٠٥	٦٤ - دعوى تاريخية أحكام القرآن الكريم
٢٠٨	٦٥ - في التزوير الفكري
٢١٠	٦٦ - جدل الإيجابيات والسلبيات في التاريخ
٢١٣	٦٧ - الرأسمالية ليست نهاية التاريخ
٢١٦	٦٨ - النهوض بالمرأة ووسطية الإسلام
٢١٨	٦٩ - شبهات حول مكانة المرأة في الإسلام
٢٢١	٧٠ - ميراث المرأة وتحريرها
٢٢٤	٧١ - عن للجهاد والقتال والإرهاب
٢٢٦	٧٢ - أخلاقيات القتال
٢٣٠	٧٣ - من آداب القتال في الإسلام
٢٣٢	٧٤ - الجهاد في سبيل الله (١)
٢٣٤	٧٥ - الجهاد في سبيل الله (٢)
٢٣٦	٧٦ - الجهاد في سبيل الله (٣)
٢٣٩	٧٧ - الجهاد في سبيل الله (٤)
٢٤١	٧٨ - عن الشهادة والاستشهاد (١)
٢٤٣	٧٩ - عن الشهادة والاستشهاد (٢)
٢٤٦	٨٠ - عن الشهادة والاستشهاد (٣)
٢٤٨	٨١ - عن الشهادة والاستشهاد (٤)
٢٥٠	٨٢ - في التدافع بين الحق والباطل
٢٥٣	٨٣ - صراع له تاريخ (١)
٢٥٦	٨٤ - صراع له تاريخ (٢)
٢٥٩	٨٥ - صراع له تاريخ (٣)
٢٦١	٨٦ - صراع له تاريخ (٤)

٢٦٢	٨٧ - صراع له تاريخ (٥)
٢٦٦	٨٨ - صراع له تاريخ (٦)
٢٦٨	٨٩ - جوهر الصراع العربي - الصهيوني
٢٧١	٩٠ - البعد الديني في الصراع العربي - الصهيوني
٢٧٤	٩١ - من الملاحدة إلى المومنين بالأساطير؟
٢٧٧	٩٢ - الحلف الإمبريالي - الصهيوني: تراجع أم صعود؟
٢٨٠	٩٣ - معاملة الأسرى بين الغرب والإسلام
٢٨٢	٩٤ - من هولاكو القديم إلى هولاكو الجديد
٢٨٥	٩٥ - النزعة الصليبية لكولميس
٢٨٨	٩٦ - من عبر التاريخ
٢٩١	٩٧ - ليسوا سواء
٢٩٤	٩٨ - الإيمان العلماني المتقوص !
٢٩٧	٩٩ - خالق فقط أم خالق ومدير للوجود؟
٣٠٠	١٠٠ - تيار التغريب (١)
٣٠٣	١٠١ - تيار التغريب (٢)
٣٠٥	١٠٢ - تيار التقليد للموروث
٣٠٧	١٠٣ - الأزهر في العصر العثماني
٣١٠	١٠٤ - مصطلح «الشرق الأوسط»
٣١٢	١٠٥ - مصطلحات ومفاهيم
٣١٥	١٠٦ - عن العروبة والإسلام (١)
٣١٨	١٠٧ - عن العروبة والإسلام (٢)
٣٢١	١٠٨ - عن العروبة والإسلام (٣)
٣٢٤	١٠٩ - عن العروبة والإسلام (٤)
٣٢٧	١١٠ - عن العروبة والإسلام (٥)
٣٣٠	١١١ - عن العروبة والإسلام (٦)
٣٣٣	١١٢ - عن العروبة والإسلام (٧)
٣٣٦	١١٣ - عن العروبة والإسلام (٨)
٣٣٩	١١٤ - عن العروبة والإسلام (٩)
٣٤٢	١١٥ - عن العروبة والإسلام (١٠)
٣٤٥	١١٦ - عن العروبة والإسلام (١١)

٣٤٨	١١٧ - عن العروبة والإسلام (١٢)
٣٥١	١١٨ - في المشروع الحضاري الإسلامي (١)
٣٥٤	١١٩ - في المشروع الحضاري الإسلامي (٢)
٣٥٧	١٢٠ - في المشروع الحضاري الإسلامي (٣)
٣٦٠	١٢١ - في المشروع الحضاري الإسلامي (٤)
٣٦٣	١٢٢ - في المشروع الحضاري الإسلامي (٥)
٣٦٦	١٢٣ - الشيخ البشير الإبراهيمي (١)
٣٦٨	١٢٤ - الشيخ البشير الإبراهيمي (٢)
٣٧٠	١٢٥ - الشيخ البشير الإبراهيمي (٣)
٣٧٤	١٢٦ - الشيخ الغزالي: قلب تقى ^١ وعقل نكبي ^٢ (١)
٣٧٦	١٢٧ - الشيخ الغزالي: قلب تقى ^٢ وعقل نكبي ^٢ (٢)
٣٧٩	١٢٨ - الشيخ الغزالي: قلب تقى ^٣ وعقل نكبي ^٣ (٣)
٣٨٢	١٢٩ - الشيخ الغزالي: قلب تقى ^٤ وعقل نكبي ^٤ (٤)
٣٨٦	١٣٠ - أمانة الشيخ الغزالي
٣٨٩	١٣١ - التطور الفكري للدكتور طه حسين (١)
٣٩٤	١٣٢ - التطور الفكري للدكتور طه حسين (٢)
٤٠٠	١٣٣ - تهللة بالعيد الدامي ^١

الإسلام في مواجهة التحديات

- في مواجهة التحديات انتصر الإسلام..
- انتصر التوحيد على الشرك والوثنية والعنصرية وعبادة البشر من دون الله..
- وفي مواجهة القوى العظمى - الروم والفرس - الذين احتلوا الشرق وقهروه حضارياً ودينياً - عشرة قرون - انتصرت الفتوحات الإسلامية التي حررت الأرض.. وتركت الناس وما يدينون..
- وفي مواجهة التحديات الصليبية والتترية - التي دامت قرنين - قامت الفروسية الإسلامية، التي أعادت تحرير الشرق.. وأنقذت الحضارة من الدمار..
- وفي مواجهة التخلف، والغزوة الغربية الحديثة، قامت نهضتنا العربية الإسلامية، متسلحة بالإحياء الديني.. والتجديد الفكري.. وروح الجهاد ضد الغزاة..
- واليوم.. وشراسة التحديات قد كشفت عن الوجه الصليبي الكالنج، الذي يريد العبث بمقدساتنا.. واحتلال أرضنا.. ونهب ثرواتنا.. وكسر شوكة عزتنا.. وتفجير التناقضات في صفوفنا..
- في مواجهة هذه التحديات «الجديدة - القديمة» نحتاج إلى الكلمة الصادقة المجاهدة، التي تواجه هذا الطور الجديد من التحديات..
- وتلك هي الرسالة التي يصدر من أجلها هذا الكتاب.

المباشر

